

الحمد لله والمنته

کہ رسالہ تالیف کردہ مجدد دوران مسیح الزمان

مرزا غلام احمد صبار رئیس قادیان موسوم بہ

الہامی

الہامی

کے شاہ جادوئی نسخے مسیح کے سب سے بڑے خدا کے بتا دیے ہیں۔ عازق حبیب پیرین نوری مغلربہ فزونی اور ترقی کی جانب اشارہ کیا۔

تفصیل

General Stock Register

مسیح کا دوبارہ دُنیا میں آنا

بار دوم ماہ جولائی ۱۸۹۷ء

باہتمام شیخ نور احمد مالک مطبع ریاض مہند پریس امرت

مطبع ضیاء الاسلام قادیان میں چھپا

قیمت بلا محصولہ ایک ... ۲۰۰



مسیح کا دوبارہ دنیا میں آنا

مسلمانوں اور عیسائیوں کا کئی قدر اختلاف کیساتھ یہ خیال ہے کہ حضرت مسیح بن مریم اسی غصریٰ مسیح سے آسمان کی طرف اٹھائے گئے ہیں۔ اور پھر وہ کسی زمانہ میں آسمان سے اتریں گے۔ میں اس خیال کا غلط ہونا اپنے اسی رسالہ میں لکھ چکا ہوں۔ اور نیز یہ بھی بیان کر چکا ہوں کہ اُس نزول سے مراد حقیقت مسیح بن مریم کا نزول نہیں بلکہ استعارہ کی طور پر ایک مثیل مسیح کے آنے کی خبر دینی ہے جس کا مصداق سب اعلام و الہام الہی ہی عاجز ہے۔ اور مجھے یقیناً معلوم ہے کہ میری اس رائے کے شایع ہونے کے بعد جس میں بیانات الہام سے قائم کیا گیا ہوں بہت سی فلیں مخالفتانہ طور پر پیش کی اور ایک تعجب اور انکار سے بھرا ہوا شور عوام میں پیدا ہوگا۔ اور میرا ارادہ تھا کہ بالفعل میں کلام کو طویل دینے سے مجتنب رہوں اور اعتراضات کے پیش ہونے کے وقت ان کے رفع رفع کے لئے منسل و جواب و دلائل جیسے معترضین کے خیالات کے حالات موجودہ ہوں پیش کروں۔ لیکن اب مجھے اُس ارادہ میں نقص معلوم ہوتا ہے کہ میری کوتاہ قلمی کی حالت میں نہ صرف عوام الناس بلکہ مسلمانوں کے خواص بھی جو ان کے بعض مولوی ہیں بیاعت اپنے تصور فہم کے جو ان کی حالت متزلزل کو لازم پکڑا ہوا ہے اور نیز بوجہ متاثر ہونے کے ایک پورا نے خیال سے خواہ خواہ میری بات کو رد کرنے کے لئے مدعیانہ کھڑے ہو گئے اور اپنے دعوے کے طرفدار بن کر ہر حال اسی دعوے کی سچائی ثابت ہو جانا چاہیں گے۔ پس مدعی ہو کر مقابل پر کھڑے ہو جانا ان کے لئے سخت حجاب ہو جائے گا۔ جس سے باہر نکلنا اور اپنی شہادت کردہ رائے سے رجوع کرنا ان کے لئے مشکل بلکہ محال ہوگا۔ کیونکہ ہمیشہ یہی دیکھا جاتا ہے کہ جب کوئی مولوی ایک رائے کو علیٰ رؤس الاشہاد دکھا کر دیتا ہے اور اپنا فیصلہ نامق اُس کو قرار دیتا ہے تو پھر اُس رائے سے عموماً اُس کو موت مے ہر تردکھائی دیتا ہے۔ لہذا میں نے ترجیحاً یہ چاہا کہ قبل ان کے کہ وہ مقابل پر آکر بہت اور ضد کی بلاتین چھین جائیں آپ ہی ان کو ایسے صاف اور مدلل طور پر سمجھا دیا جا کہ

جو ایک دانا اور منصف اور طالب حق کی تسلی کے لئے کافی ہو۔ اگر بعد میں پھر لکھنے کی ضرورت پڑے گی تو شاید ایسے لوگوں کے لئے وہ ضرورت پیش آوے کہ جو غایت درجہ کے سادہ لوح اور غبی ہیں جنکو آسمانی کتابوں کے استعارات و مصطلحات و دقائق تاویلات کی کچھ بھی خبر بلکہ مس تک نہیں۔ اور لایمستہ کی نفی کے نیچے داخل ہیں۔

اب پہلے ہم صفائی بیان کے لئے یہ لکھنا چاہتے ہیں کہ بائبل اور ہماری احادیث اور اخبار کی کتابوں کے رو سے جن نبیوں کا اسی وجود عنصری کیساتھ آسمان پر جانا تصدیق کیا گیا ہے وہ دو نبی ہیں۔ ایک یوحنا جس کا نام ایلیا اور ادریس بھی ہے۔ دوسرے مسیح بن مریم جنکو عیسیٰ اور یسوع بھی کہتے ہیں۔ ان دونوں نبیوں کی نسبت عہد قدیم اور جدید کے بعض صحیفے بیان کر رہے ہیں کہ وہ دونوں آسمان کی طرف اٹھائے گئے۔ اور پھر کسی زمانہ میں زمین پر اترینگے اور تم انکو آسمان سے آتے دیکھو گے۔ ان ہی کتابوں سے کہہ سکتے ہیں کہ جلتے الفاظ احادیث نبویہ میں بھی پائے جاتے ہیں۔ لیکن حضرت ادریس کی نسبت جو بائبل میں یوحنا یا ایلیا کے نام سے پکارے گئے ہیں انجیل میں یہ فیصلہ کیا گیا ہے کہ یہی بن زکریا کے پیدا ہونے سے انکا آسمان سے اترنا وقوع میں آگیا ہے چنانچہ حضرت یسوع صاف صاف الفاظ میں فرماتے ہیں کہ ”یوحنا جو آنے والا تھا یہی ہے چاہو تو قبول کرو۔“ سو ایک نبی کے محکم سے ایک آسمان پر جانے والے اور پھر کسی وقت اترنے والے یعنی یوحنا کا مقدمہ تو انفضال پا گیا اور دوبارہ اترنے کی حقیقت اور کیفیت معلوم ہو گئی چنانچہ تمام عیسائیوں کا اتفاق علیہ عقیدہ جو انجیل کے رو سے ہونا چاہیے یہی ہے کہ یوحنا جس کے آسمان سے اترنے کا انتظار تھا وہ حضرت مسیح کے قہقہے آسمان سے اس طرح اتر آیا کہ زکریا کے گھر میں اسی طبع اور خاصیت کا بیٹا ہوا جس کا نام بھی تھا۔ البتہ یہودی اسکے اترنے کے اب تک منظر میں ان کا بیان ہے کہ وہ مسیح آسمان سے اترے گا۔ اول بیت المقدس کے منار و منبرائس کا نزول ہوگا۔ پھر وہ ان سے یہودی لوگ اکٹھے ہو کر اسکو کسی زردبان وغیرہ کے ذریعہ سے نیچے اتار لیں گے۔ اور جب یہودیوں کے سامنے وہ تاویل پیش کیجائے جو حضرت مسیح علیہ السلام نے یوحنا کے اترنے کے بارے میں کی ہے تو وہ فی الفور غصہ سے بھر کر حضرت مسیح اور ایسے ہی حضرت یحییٰ کے حق میں ناگفتنی باتیں سناتے ہیں۔ اور اسو نبی کے فرمودہ کو ایک لمحہ نہ خیال تصور کرتے ہیں۔ بہر حال آسمان سے اترنے کا لفظ جو تاویل رکھتا ہے مسیح کے بیان سے اسکی حقیقت ظاہر ہوتی اور ان ہی کے بیان سے یوحنا کے آسمان سے اترنے کا جھگڑا طے ہوتا ہے اور یہ آ

یوحنا جس کا نام ایلیا اور ادریس بھی ہے۔ دوسرے مسیح بن مریم جنکو عیسیٰ اور یسوع بھی کہتے ہیں۔ ان دونوں نبیوں کی نسبت عہد قدیم اور جدید کے بعض صحیفے بیان کر رہے ہیں کہ وہ دونوں آسمان کی طرف اٹھائے گئے۔ اور پھر کسی زمانہ میں زمین پر اترینگے اور تم انکو آسمان سے آتے دیکھو گے۔ ان ہی کتابوں سے کہہ سکتے ہیں کہ جلتے الفاظ احادیث نبویہ میں بھی پائے جاتے ہیں۔ لیکن حضرت ادریس کی نسبت جو بائبل میں یوحنا یا ایلیا کے نام سے پکارے گئے ہیں انجیل میں یہ فیصلہ کیا گیا ہے کہ یہی بن زکریا کے پیدا ہونے سے انکا آسمان سے اترنا وقوع میں آگیا ہے چنانچہ حضرت یسوع صاف صاف الفاظ میں فرماتے ہیں کہ ”یوحنا جو آنے والا تھا یہی ہے چاہو تو قبول کرو۔“ سو ایک نبی کے محکم سے ایک آسمان پر جانے والے اور پھر کسی وقت اترنے والے یعنی یوحنا کا مقدمہ تو انفضال پا گیا اور دوبارہ اترنے کی حقیقت اور کیفیت معلوم ہو گئی چنانچہ تمام عیسائیوں کا اتفاق علیہ عقیدہ جو انجیل کے رو سے ہونا چاہیے یہی ہے کہ یوحنا جس کے آسمان سے اترنے کا انتظار تھا وہ حضرت مسیح کے قہقہے آسمان سے اس طرح اتر آیا کہ زکریا کے گھر میں اسی طبع اور خاصیت کا بیٹا ہوا جس کا نام بھی تھا۔ البتہ یہودی اسکے اترنے کے اب تک منظر میں ان کا بیان ہے کہ وہ مسیح آسمان سے اترے گا۔ اول بیت المقدس کے منار و منبرائس کا نزول ہوگا۔ پھر وہ ان سے یہودی لوگ اکٹھے ہو کر اسکو کسی زردبان وغیرہ کے ذریعہ سے نیچے اتار لیں گے۔ اور جب یہودیوں کے سامنے وہ تاویل پیش کیجائے جو حضرت مسیح علیہ السلام نے یوحنا کے اترنے کے بارے میں کی ہے تو وہ فی الفور غصہ سے بھر کر حضرت مسیح اور ایسے ہی حضرت یحییٰ کے حق میں ناگفتنی باتیں سناتے ہیں۔ اور اسو نبی کے فرمودہ کو ایک لمحہ نہ خیال تصور کرتے ہیں۔ بہر حال آسمان سے اترنے کا لفظ جو تاویل رکھتا ہے مسیح کے بیان سے اسکی حقیقت ظاہر ہوتی اور ان ہی کے بیان سے یوحنا کے آسمان سے اترنے کا جھگڑا طے ہوتا ہے اور یہ آ

کھل گئی کہ آخر اترے تو کس طرح اترے۔ مگر مسیح کے اترنے کے بارے میں اب تک بڑے جوش سے بیان کیا جاتا ہے کہ وہ عمدہ اور شاہانہ پوشاک قیمتی پارچہ کی پہنے ہوئے اور زشتوں کے ساتھ آسمان سے اتریں گے۔ مگر ان دو قوموں کا اس پر اتفاق نہیں کہ کہاں اترینگے۔ آیا کہ معطرین یا لندن کے کسی گرجا میں یا اسکو کے شاہی کلیسیا میں۔ اگر عیسائیوں کو پرانے خیالات کی تاکید رہن نہ ہو تو وہ مسلمانوں کی نسبت بہت جلد سمجھ سکتے ہیں کہ مسیح کا اترنا اسی تشریح کی موافق چاہیے جو خود حضرت مسیح کے بیان سے صاف لفظوں میں معلوم ہو چکی ہے۔ کیونکہ یہ ممکن نہیں کہ ایک ہی صورت کے دو امر دو متناقض معنوں پر محمول ہو سکیں۔ یہ بات اہل الہ سے کے غور کے قابل ہے کہ اگر حضرت مسیح کی وہ تاویل جو انھوں نے یوحنا کے آسمان سے اترنے کی نسبت کی ہے فی الواقع صحیح ہے تو کیا حضرت مسیح کے نزول کے مقدمہ میں جو اسی پہلے مقدمہ کا تسلسل ہے اسی تاویل کو کام میں نہیں لانا چاہیے جیسا کہ تین ایک نبی اس سربستہ راز کی اصل حقیقت کھول چکا ہے اور قانون قدرت بھی اسی کو چاہتا اور اسی کو مانتا ہے تو پھر اس صاف اور سیدھی راہ کو چھوڑ کر ایک پیچیدہ اور قابل اعتراض راہ اپنی طرف سے کھودنا کیونکر قبول کرنے کے لائق ٹھہر سکتا ہے۔ کیا ذی علم اور ایماندار لوگوں کا کانشنش جسکو مسیح کے بیان سے بھی پوری پوری مدد ملگئی ہے کسی اور طرف اپنا رخ کر سکتا ہے اور یہی لوگ تو اس وقت سے دس برس پہلے اپنی یہ پیشگوئی بھی انگریزی اخباروں کے ذریعہ سے شائع کر چکے ہیں کہ تین برس تک مسیح آسمان سے اترنوالا ہے۔ اب جو خدا تعالیٰ نے اُس اترنے والے کا نشان دیا تو مسیحیوں پر لازم ہے کہ سب سے پہلے وہی اسکو قبول کریں تا اپنی پیشگوئی کے آپ ہی مکتذب نہ ٹھہریں۔

عیسائی لوگ اس بات کے بھی قائل ہیں کہ حضرت مسیح اُٹھائے جانے کے بعد بہشت میں داخل ہو گئے۔ لوگوں کی بخیل میں خود حضرت مسیح ایک چور کو تسلی دیکر کہتے ہیں کہ ”آج تو میرے ساتھ بہشت میں داخل ہوگا“ اور عیسائیوں کا یہ عقیدہ بھی متفق علیہ ہے کہ کوئی شخص بہشت میں داخل ہو کر پھر اس سے نکالا نہیں جائیگا گو کیسا ہی ادنیٰ درجہ کا آدمی ہو چنانچہ یہی عقیدہ

❖ **حاشیہ**۔ یہ پارچہ درقیمت شہینہ یا بریشم ہوئے جیسے چڑیا۔ گھڈن۔ طلس۔ کھواب۔ زربفت۔ زری۔ وہی اسمولی سوئی کپڑے جیسے مین کھترن قریب۔ ہنگ۔ چکن۔ گلشن۔ مل۔ جالی۔ خاصہ۔ ڈوریا۔ چارخانہ۔ اور کس نے آسمان میں بننے اور کس نے سے ہوئے بلکہ کسی مسلمانوں یا عیسائیوں میں سے اسکا کچھ پتہ نہیں دیا۔

مسلمانوں کا بھی ہے۔ اللہ جل شانہ قرآن شریف میں فرماتا ہے وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ۔ یعنی جو لوگ بہشت میں داخل کئے جائیں گے پھر اُس سے نکالے نہیں جائیں گے۔ اور قرآن ہیر میں اگرچہ حضرت مسیح کے بہشت میں داخل ہونے کا بہ تصریح کہیں ذکر نہیں لیکن انکے وفات پا جانے کا تین جگہ ذکر ہے ﴿اور مقدس بندوں کیلئے وفات پانا اور بہشت میں داخل ہونا ایک ہی حکم میں ہے۔ کیونکہ بر طبق آیت قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ۔ وَاَدْخُلِ الْجَنَّةَ﴾ وہ بلا توقف بہشت میں داخل کئے جاتے ہیں۔ اب مسلمانوں اور عیسائیوں دونوں گروہ پر وہ ہے کہ اس امر کو غور سے جانچیں کہ کیا یہ ممکن ہے کہ ایک مسیح جیسا مقرب بندہ بہشت میں داخل کر کے پھر اُس سے نکال دیا جائے؟ کیا اس میں خدا تعالیٰ کے اس وعدہ کا تخلف نہیں جو اس کی تمام پاک کتابوں میں بتواتر و تصریح موجود ہے کہ بہشت میں داخل ہونے والے پھر اُس سے نکالے نہیں جائیں گے؟ کیا ایسے بزرگ اور حتمی وعدہ کا ثبوت جانا خدا تعالیٰ کے تمام وعدوں پر ایک سخت زلزلہ نہیں لاتا؟ پس یقیناً سمجھو کہ ایسا اعتقاد رکھنے میں نہ صرف مسیح پر ناجائز مصیبت وارد کرو گے بلکہ ان لغو باتوں سے خدا تعالیٰ کی کسر شان اور کمال درجہ کی بے ادبی بھی ہوگی۔ اس امر کو ایک بڑے غور اور دیدہ تہمت سے دیکھنا چاہیے کہ ایک ادنیٰ اعتقاد سے جس سے نجات پانے کیلئے استعارہ کی راہ موجود ہے بڑی بڑی دینی صداقتیں آپکے ہاتھ سے فوت ہوتی ہیں۔ اور درحقیقت یہ ایک ایسا فاسد اعتقاد ہے جس میں ہزاروں خرابیاں سخت الجھن کیساتھ گرہ در گرہ لگی ہوئی ہیں۔ اور مخالفوں کو ہنسی اور ٹھٹھے کیلئے موقع ہاتھ آتا ہے۔ مینے پہلے بھی ذکر کیا ہے کہ یہی معجزہ کفار مکہ نے ہمارے سید مولیٰ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگا تھا کہ آسمان پر ہمارے روبرو چڑھیں اور روبرو ہی اتریں اور انھیں جواب ملا تھا کہ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ عَنِ خُشْيَانِ شَانِ اسے پاک ہے کہ ایسے کھلے کھلے خوارق اس دارالابتلا میں دکھائے اور ایمان بالغیب کی حکمت کو تلف کرے۔

﴿حاشیہ﴾۔ قال اللہ تعالیٰ۔ فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليہ۔ دیکھو سورہ

نملہ الجزو نمبر ۷۰ وان من اهل الكتب الا ليومئذ به قبل موته سورۃ النساء الجزو نمبر ۷۰۔

اذ قال اللہ یا عیسیٰ انی متوفیک وادفعک الی۔ سورہ آل عمران الجزو نمبر ۳۔ منہ

اب میں کہتا ہوں کہ جو امیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جو فضل الانبیاء تھے جائز نہیں اور سنت اللہ سے باہر سمجھا گیا وہ حضرت مسیح کے لئے کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟ یہ کمال بے ادبی ہوگی کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ایک کمال کو مستبعد خیال کریں اور پھر وہی کمال حضرت مسیح کی نسبت قریب قیاس مان لیں۔ کیا کسی سچے مسلمان سے ایسی گستاخی ہو سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔ اور یہ امر بھی قابل اظہار ہے کہ یہ خیال مذکورہ بالا جو کچھ عرصہ سے مسلمانوں میں پھیل گیا ہے صحیح طور پر ہماری کتابوں میں اس کا نام و نشان نہیں بلکہ احادیث نبویہ کی غلط فہمی کا یہ ایک غلط نتیجہ ہے جس کے ساتھ کسی چاچا شیعہ لگا دیئے گئے ہیں اور بے اصل موضوعات سے انحراف رونق دی گئی ہے اور تمام وہ امور نظر انداز کر دیئے گئے ہیں جو مقصود اصلی کی طرف مہر ہو سکتے ہیں۔ اس بارے میں نہایت صاف اور واضح حدیث نبوی وہ ہے جو امام محمد اسماعیل بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ لکھی ہے اور وہ یہ ہے:-

کیف انتم اذ انزل ابن مریم فیکم واما مکم منکم یعنی اس دن تمہارا کیا حال ہوگا جب ابن مریم تم میں اترے گا۔ وہ کون ہے؟ وہ تمہارا ہی ایک امام ہوگا جو تم ہی میں سے پیدا ہوگا پس اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف فرمادیا کہ ابن مریم سے یہ امت خیال کر دو کہ سچے مسیح بن مریم ہی اتر آئے گا بلکہ یہ نام استعارہ کی طور پر بیان لیا گیا ہے۔ درحقیقت وہ تم میں سے تمہاری ہی قوم میں سے تمہارا ایک امام ہوگا جو ابن مریم کی سیرت پر پیدا کیا جائے گا۔ اس جگہ پر اس نے خیالات کے لوگ اس حدیث کے معنی اس طرح کرتے ہیں کہ جب حضرت مسیح آسمان سے اتریں گے تو وہ اپنے منصب نبوت سے مستعفی ہو کر آئیں گے انجیل سے انہیں کچھ غرض نہیں ہوگی۔ امت محمدیہ میں داخل ہو کر قرآن شریف پر عمل کرینگے۔ پنج وقت نماز پڑھینگے اور مسلمان کہلائیے گا۔ مگر یہ بیان نہیں کیا گیا کہ کیوں اور کس وجہ سے یہ منزل کجالت انہیں پیش آئے گی۔ بہر حال اس قدر ہمارے بھائیوں مسلمان محمدیوں نے آپ ہی مان لیا ہے کہ ابن مریم اس دن ایک مرد مسلمان ہوگا جو اپنے تئیں امت محمدیہ میں سے ظاہر کریگا اور اپنی نبوت کا نام بھی لے لیگا جو پہلے اس کو عطا کی گئی تھی۔ اور درحقیقت یہی ایک بھاری شکل ہے کہ جو استعارہ کو حقیقت پر عمل کرنے سے ہمارے بھائیوں کو ہمیشہ آگئی ہو چکی ہے۔ انہیں ایک نبی کا اپنے منصب نبوت سے محروم ہو جانا تجویز کرنا پڑا۔ اگر وہ ان صاف

مطابق پہلے حضرت مسیح یوحنا بنی کے بارے میں بیان فرما چکے ہیں تو ان تمام پر تکلف مشکلات سے مخلصی پا جائیں گے۔ حضرت مسیح کی روح کو بہشت سے نکالنے کی حاجت پڑیگی اور نہ اُنس مقدس نبی کی نبوت کا خلع تجویز کرنا پڑیگا۔ اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں جو بلیغ کے مرتکب ہوں گے اور نہ احکام قرآنی کے منسوخ ہونے کا اقرار کیا جائیگا۔

شاید آخری عذر ہمارے بھائیوں کا یہ ہوگا کہ بعض الفاظ جو صحیح حدیثوں میں حضرت مسیح کے علامات میں بیان کئے گئے ہیں انکی تطبیق کیونکر کریں۔ مثلاً لکھا ہے کہ مسیح جب آئے گا تو صلیب کو توڑے گا اور جزیہ کو اٹھا دیگا اور خنزیر کو قتل کر دے گا۔ اور اس وقت آئے گا کہ جب یہودیت اور عیسائیت کی بدخصلتین مسلمانوں میں پھیلی ہوئی ہونگی۔ میں کہتا ہوں کہ صلیب کے توڑنے سے مراد کوئی ظاہری جنگ نہیں بلکہ روحانی طور پر صلیبی مذہب کا توڑ دینا اور اس کا بطلان ثابت کر کے دکھا دینا مراد ہے۔ جزیہ اٹھا دینے کی مراد خود ظاہر ہے جس سے یہ اشارہ ہے کہ ان دونوں خود بخود دل سچائی اور حق کی طرف کھینچے جائیں گے کسی لڑائی کی حاجت نہیں ہوگی۔ خود بخود ایسی ہوا چلیگی کہ جوق در جوق اور فوج در فوج لوگ دین اسلام میں داخل ہوتے جائیں گے۔ پھر جب دین اسلام میں داخل ہونے کا دروازہ کھل جائے گا اور ایک عالم کا عالم اس دین کو قبول کر لیگا تو پھر جزیہ کس سے لیا جائے گا۔ مگر یہ سب کچھ ایک دفعہ واقع نہیں ہوگا۔ ہاں ابھی سے اسکی بنا ڈالی جائیگی۔ اور خنزیروں سے مراد وہ لوگ ہیں جنہیں خنزیر دینی عادتیں ہیں۔ وہ اس روز حجت اور دلیل سے مغلوب کئے جائیں گے۔ اور دلائل پیتہ کی تلوار انھیں قتل کرے گی۔ یہ کہ ایک پاک نبی جنگوں میں خنزیروں کا شکار کھیلتا پھرے گا۔

اے میری پیاری قوم! یہ سب استعارے ہیں جنکو خدا تعالیٰ کی طرف سے فہم دیا گیا ہے وہ نہ صرف آسانی سے بلکہ ایک قسم کے ذوق سے انکو سمجھ جائیں گے۔ ایسے عمدہ اور بلیغ مجازی کلمات کو حقیقت پر اتارنا گویا ایک خوبصورت معشوق کا ایک دیو کی شکل میں خاک کھینچنا ہے۔ بلاغت کا تمام مدار استعارات لطیفہ پر ہوتا ہے۔ اسبوجہ سے خدا تعالیٰ کے کلام نے بھی جو ابلغ الکلم ہے جسقدر استعاروں کو استعمال کیا ہے اور کسی کلام میں یہ طرز لطیف نہیں ہے۔ اب ہر جگہ اور ہر محل میں اُن پاکیزہ استعاروں کو حقیقت پر چل کر تے جانا گویا اُس کلام معجز نظام کو خاک میں ملا دینا ہے۔ پس اس طریق سے نہ صرف خدا تعالیٰ کی پر بلاغت کلام کا اصلی منشاء درہم برہم ہوتا ہے بلکہ ساتھ ہی اس کلام کے اعلیٰ درجہ کی بلاغت کو بر باد کر دیا

جاتا ہے۔ خوبصورت اور دلچسپ طریقے تفسیر کے وہ ہوتے ہیں جن میں مسکلم کی اعلیٰ شان بلاغت اور اسکے روحانی اور بلند ارادوں کا بھی خیال رہے نہ یہ کہ نہایت درجہ کے سفلی اور بد نما اور بے طرح مومن نے معنی جو بوجہ طبع کے حکم میں ہوں اپنی طرف سے گھڑے جائیں اور خدا تعالیٰ کی پاک کلام کو جو پاک اور نازک و قائم پر مشتمل ہے صرف وہمقانی لفظوں تک محدود خیال کر لیا جائے۔ ہم نہیں سمجھتے کہ ان نہایت دقیق اسرار کے مقابلہ پر جو خدا تعالیٰ کے کلام میں ہونے چاہیں اور بکثرت ہیں کیوں پیشکل اور مومن اور کریہ منہ پسند کئے جاتے ہیں؟ اور کیوں ان لطیف معنوں کی وقعت نہیں جو خدا تعالیٰ کی حکیمانہ شان کی موافق اور اسکے عالی مرتبہ کلام کے مناسب حال ہیں؟ اور ہمارے علم کے دماغ اس بیوجہ سرکشی سے کیوں پرہیز کہ وہ الہی فلسفہ کے نزدیک اتنا نہیں چاہتے؟ جن لوگوں نے ان تحقیقوں میں اپنا خون اور پسینہ ایک کر دیا ہے انکو بیشک ہمارے اس بیان سے نہ انکار بلکہ مزہ آئے گا اور ایک تازہ صداقت انکو ملیگی جسکو وہ بڑے مدوشد کیساتھ قوم میں بیان کریں گے اور یساک کو ایک روحانی فائدہ پہنچائیں گے۔ لیکن جنہوں نے صرف سرسری نگاہ تک اپنی فکر اور عقل کو ختم کر رکھا ہے وہ بجز اسکے کہ ناحق کے اعتراضات کی میزان بڑھاویں اور بیجا تخیل قائم کریں اور کچھ اسلام کو اپنے وجود سے فائدہ نہیں پہنچا سکتے۔

اب ہم یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ ہمارے ہادی اور سید مولیٰ جناب ختم المرسلین نے مسیح اول اور مسیح ثانی میں ماہیہ الایمان قائم کرنے کے لئے صرف یہی نہیں فرمایا کہ مسیح ثانی ایک مرد مسلمان ہوگا اور شریعت قرآنی کی موافق عمل کرے گا اور مسلمانوں کی طرح صوم و صلوٰۃ وغیرہ احکام فرمائی کا پابند ہوگا اور مسلمانوں میں پیدا ہوگا اور ان کا امام ہوگا اور کوئی جداگانہ دین نہ لایگا اور کسی جداگانہ نبوت کا دعویٰ نہیں کریگا بلکہ یہ بھی ظاہر فرمایا ہے کہ مسیح اول اور مسیح ثانی کے حلیہ میں بھی فرق نہیں ہوگا۔ چنانچہ مسیح اول کا حلیہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی رات میں نظر آیا وہ یہ ہے کہ درمیانہ قد اور سرخ رنگ کھنکریالے بال اور سینہ کشادہ ہے دیکھو صحیح بخاری صفحہ ۴۸۹۔ لیکن اسی کتاب میں مسیح ثانی کا حلیہ جناب ممدوح نے یہ فرمایا ہے کہ وہ گندم گون ہے اور اسکے بال کھنکریالے نہیں اور کانوں تک لٹکتے ہیں۔ اب ہم سوچتے ہیں کہ کیا یہ دونوں متمیز علامتیں جو مسیح اول اور ثانی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائی ہیں کافی طور پر یقین نہیں دلاتیں کہ مسیح اول اور ثانی ہیں اور مسیح ثانی اور ان دونوں کو ابن مریم کے نام سے پکارنا ایک لطیف استعارہ ہے جو باعتبار مشابہت طبع

اور روحانی خاصیت کے استقلال کیا گیا ہے یہ ظاہر ہے کہ اندرونی خاصیت کے مشابہت کے
 رو سے دونیک آدمی ایک ہی نام کے مستحق ہو سکتے ہیں اور ایسا ہی دوبارہ آدمی ہی ایک بھی بناوہ
 میں شریک مساوی ہونے کی وجہ سے ایک دوسرے کے قائم مقام کہلا سکتے ہیں مسلمانوں کو
 جو اپنے بچوں کے نام احمد اور موسیٰ اور عیسیٰ اور سلیمان اور داؤد وغیرہ رکھتے ہیں تو درحقیقت اسی
 تعادل کا خیال انہیں ہوتا ہے جس کی ایک فال کیلچر پر ارادہ کیا جاتا ہے کہ یہ بچے بھی اُن بزرگوں کی
 روحانی شکل اور خاصیت ایسی اتم اور اکمل طور سے پیدا کر لیں کہ گویا انہیں کاروب ہو جائیں
 اس جگہ اگر یہ اعتراض پیش کیا جائے کہ مسیح کا مثل ہی بنی چاہیے کیونکہ مسیح بنی تھا تو اس کا اول
 جواب تو یہی ہے کہ انیسویں مسیح کے لئے ہمارے سید و مولیٰ نے نبوت شرط نہیں پھرائی
 بلکہ صاف طور پر بھی لکھا ہے کہ وہ ایک مسلمان ہوگا اور عام مسلمانوں کے موافق شریعت
 دینی کا پابند ہوگا اور اس سے زیادہ کچھ بھی ظاہر نہیں کرے گا کہ میں مسلمان ہوں اور مسلمانوں کا امام
 ہوں ماسواء اس کے اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ عاجز خدا تعالیٰ کی طرف سے اس اُمت کیلئے
 محدث ہو کر آیا ہے اور محدث ہی ایک مسیح ہی ہوتا ہے گو اس کی نبوت نامہ نہیں مگر تاہم جزئی طور پر وہ ایک بنی ہی ہو کر آیا
 وہ خدا تعالیٰ ہی ہوا (ہم کہ) ہونے کا ایک شرف مکتا ہے اور غیبی ظاہر کو جاتی ہیں اور رسولوں اور نبیوں کی وحی کی طرح
 اُس کی وحی کو بھی دخل شیطان سے منترہ کیا جاتا ہے اور منترہ شریعت اُس پر کھولا جاتا ہے اور بعینہ انبیاء
 کی طرح مامور ہو کر آتا ہے اور انبیاء کی طرح اُس پر فرض ہوتا ہے کہ اپنی تئیں باواز بلند ظاہر کرے
 اور اُس سے انکار کر نیوالا ایک حد تک مستوجب سزا ٹھہرتا ہے اور نبوت کے لئے مجزا کی
 اور کچھ نہیں کہ اس پر تذکرہ بالا اُس میں پائے جائیں۔

اور اگر یہ عند پیش ہو کہ باب نبوت مسدود ہے اور وحی جو انبیاء پر نازل ہوتی ہے اُس پر فہر
 لگ چکی ہے میں کہتا ہوں کہ نہ من کل الوجوہ باب نبوت مسدود ہوا ہے اور نہ ہر ایک طور سے وحی
 پر ہر لگائی گئی ہے بلکہ جزئی طور پر وحی اور نبوت کا اس اُمت مرحومہ کے لئے ہمیشہ دروازہ کھلا ہے
 مگر اس بات کو بخضور دل یا درکھنا چاہیے کہ یہ نبوت جبکہ ہمیشہ کے لئے سلسلہ جاری رہیگا نبوت
 تامہ نہیں ہیں بلکہ جیسا کہ میں ابی بیان کر چکا ہوں وہ صرف ایک جزئی نبوت ہے جو دوسرے
 لفظوں میں محمد صلیت کے اسم سے موسوم ہے جو انسان کا ش کے اقتدا سے ملتی ہے جو
 سب سے جمیع کمالات نبوت تامہ ہے۔ یعنی ذات ستودہ صفات حضرت سیدنا و مولا امیر
 مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم فاعلم انشدك الله تعالى ان النبي محدث و اشحدك اني

باعتبار حصول نفع من الزاع النبوت وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق
من النبوت إلا المبشورات أي لم يبق من الزاع النبوت إلا أنواع واحد وهي المبشورات
من أقسام الروايات الصادقة والمكاشفات الصيغية والوحى الذى ينزل على
خواص الأولياء والنور الذى يتجلى على قلوب قوم موجه فالظواهر أيها الشاقد البصائر
الفهيم من هذا اسد باب النبوة على وجه كلى بل الحديث يدل على أن النبوت
التامة أحملت لوحى الشريعة قد انقطعت ولكن النبوة التى ليس فيها إلا المبشورات
فهي باقية إلى يوم القيامة لا انقطاع لها أبداً - وقد علمت وقوات في كتب الحديث
أن الروايات الصالحة جزء من ستة وأربعين جزء من النبوة أي من النبوة
التامة فلما كان للروايات نصيباً من هذه المرقبة فكيف الكلام الذى يوحى من الله
تعالى إلى قلوب المحققين فاعلم أيديك الله أن حاصل كلامنا أن أبواب النبوة البرهانية
مفتوحة أبداً وليس في هذا النوع إلا المبشورات أو المنذرات من الأمور الغيبية
أو اللطائف القرآنية والعلوم الدينية - وأما النبوة التى تامة كاملة جامعته
جميع كمالات الوحي فقد آتينا بانقطاعها من يوم نزل فيه - وما كان محمد أباً للحد
من دجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين - مگر یہ استفسار ہو کہ جس خاصیت اور قوت
روحانی میں یہ عاجز اور سچ بن مریم مشابہت رکھتے ہیں وہ کیا شے ہے تو اس کا جواب یہ ہے
کہ وہ ایک مجموعی خاصیت ہے جو ہم دونوں کے روحانی قوی میں ایک خاص طور پر رکھی گئی ہے
جس کے سلسلہ کی ایک طرف نیچے کو اور ایک طرف اوپر کو جاتی ہے - نیچے کی طرف سے مراد وہ
اعلیٰ درجہ کی وسوسہ اور غمخواری خلق اللہ ہے جو دائمی الی اللہ اور اس کے مستحق شاگردوں
میں ایک نہایت مضبوط تعلق اور جوڑ بکھنکھ کر نورانی قوت کو جو دائمی الی اللہ کے نفس پاک میں موجود
ہے ان تمام سرسبز شاخوں میں پھیلاتی ہے - اوپر کی طرف سے مراد وہ اعلیٰ درجہ کی محبت
قوی ایمان سے ملی ہوئی ہے جو اول بندہ کے دل میں بارادہ الہی پیدا ہو کر رب قدیر کی محبت
کو اپنی طرف کھینچتی ہے اور پھر ان دونوں محبتوں کے ملنے سے جو درحقیقت نرا اور مادہ
کا حکم رکھتی ہیں ایک مستحکم رشتہ اور ایک شدید مواصلت خالق اور مخلوق میں پیدا
ہو کر الہی محبت کے پکینوالی آگ سے جو مخلوق کی ہر جم شال محبت کو کھڑکتی ہے ایک تیسری
چیز پیدا ہو جاتی ہے جس کا نام روح القدس ہے جو اس درجہ کے انسان کی روحانی

پیدائش اس وقت سے سمجھی جاتی ہے جب کہ خدا تعالیٰ اپنے ارادہ خاص سے اس میں اس
طور کی محبت پیدا کر دیتا ہے اور اس مقام اور اس مرتبہ کی محبت میں بطور استعارہ یہ کہنا
بیجا نہیں ہے کہ خدا تعالیٰ کی محبت سے بہری ہوئی روح اس انسانی روح کو جو بارادہ
الہی اب محبت سے بہرگئی ہے ایک نیا تولد بخشی ہے اسی وجہ سے اس محبت کی بہری ہوئی روح
کو خدا تعالیٰ کی روح سے جو نافع المحبت ہے استعارہ کے طور پر بہنیت کا علاقہ ہوتا ہے
اور چونکہ روح القدس ان دونوں کے ملنے سے انسان کے دل میں پیدا ہوتی ہے اس لئے
کہہ سکتے ہیں کہ وہ ان دونوں کیلئے بطور ابن ہے اور یہی پاک تخلیق ہے جو اس درجہ
محبت کے لئے ضروری ہے جس کو ناپاک طبیعتوں نے مشرکانہ طور پر سمجھ لیا ہے اور
ذره امکان کو جو لکۃ الذات باطلۃ الحقیقت ہے حضرت اعلیٰ واجب الوجود کے ساتھ برابر
بہرا دیا ہے۔

لیکن اگر اس جگہ یہ استفسار ہو کہ اگر یہ درجہ اس عاجز اور سچ کے لئے مسلم
ہے تو پھر جناب سیدنا مولانا سید النکل و افضل الرسل حضرت خاتم النبیین محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کونسا درجہ باقی ہے سو واضح ہو کہ وہ ایک اعلیٰ مقام اور برتر
مرتبہ ہے جو اسی ذات کامل الصفات پر ختم ہو گیا ہے جس کی کیفیت کو پہنچنا ہی کسی دوسرے
کا کام نہیں ہے چہ جائیکہ وہ کسی اور کو حاصل ہو سکے۔

شان احمد را که داند جز خداوند کریم	آپنجان از خود جدا شد کز میان افتادیم
زان منظر شد محمود لبر کز کمال اتحاد	پیکر او شد سر اسر صورت رب رحیم
بوسے محبوب حقیقی سید ہر زان وہی پاک	ذات حقانی صفاتش منظر ذات قدیم
گرچہ منسوب کمند کس سوئی الی و حسن ال	چون دل احمد نے بینم دگر عرشے عظیم
سنت ایزد را کہ من بر زعم اہل روزگار	صد بار را میخزم از ذوق آن عین النعیم
از جنایات خدا و از فضل آن دادار پاک	دشمن فرعونیا نم بھر عشق آن کلیم
آن مقام و تربت خاصش کہ بر من شد عیان	گفتے گریویدے طبعی درین را ہے سلیم
در رہ عشق محمد این سر و جانم رَوو	این تمنّا ابن دعا این درد و دم عزم صمیم

اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ عالیہ کی شناخت کے لئے اس قدر کہنا ضروری
ہے کہ مراتب قرب و محبت باعتبار اپنی روحانی درجات کے تین قسم پر منقسم ہیں و سب اولیٰ

درجہ جو درحقیقت وہ بھی بڑا ہے۔ یہ ہے کہ آتش محبت الہی لوح قلب انسان کو گرم تو کرے اور
 ممکن ہے کہ ایسا گرم کرے کہ بعض آگ کے کام اُس محروم سے ہو سکیں لیکن یہ کسر باقی رہ جائے
 کہ اُس متاثرین آگ کی چمک پیدا نہ ہو اس درجہ کی محبت پر جب خدا تعالیٰ کی محبت کا شعلہ
 واقع ہو تو اس شعلہ سے جس قدر روح میں گرمی پیدا ہوتی ہے اُس کو سکینت و اطمینان اور
 کبھی فرشتہ و ملک کے لفظ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

دوسرا درجہ محبت کا وہ ہے جو ہم اوپر بیان کر چکے ہیں جس میں دونوں محبتوں کے ملنے
 سے آتش محبت الہی لوح قلب انسان کو اس قدر گرم کرتی ہے کہ اُس میں آگ کی صورت پر
 ایسا چمک پیدا ہو جاتی ہے لیکن اُس چمک میں کسی قسم کا اشتعال یا ہٹرک نہیں ہوتی فقط
 ایک چمک ہوتی ہے جسکو روح القدس کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔

تیسرا درجہ محبت کا وہ ہے جس میں ایک نہایت افروختہ شعلہ محبت الہی کا انسانی
 محبت کے مستعد فکیلہ پر پڑ کر اُسکو افروختہ کر دیتا ہے اور اُس کے تمام اجزا اور تمام رگ و
 ریشہ پر استیلا کر اپنے وجود کا اتم اور اکمل مظہر اُسکو بنا دیتا ہے اور اس حالت میں آتش
 محبت الہی لوح قلب انسان کو نہ صرف ایک چمک بخشی ہے بلکہ معاً اُس چمک کے ساتھ
 تمام وجود ہٹرک اُٹھتا ہے اور اُس کی بوئیں اور شعلے ہر دگر دگر و ذر و ذر کی طرح روشن
 کر دیتے ہیں اور کسی قسم کی تاریکی باقی نہیں رہتی اور پورے طور پر اور تمام صفات کاملہ کے
 ساتھ وہ سارا وجود آگ ہی آگ ہو جاتا ہے اور یہ کیفیت جو ایک آتش افروختہ کی صورت پر
 دونوں محبتوں کے جوڑ سے پیدا ہو جاتی ہے اسکو روح امین کے نام سے بولتے ہیں کیونکہ
 یہ ہر ایک تاریکی سے امن بخشی ہے اور ہر ایک غبار سے خالی ہے اور اس کا نام شدید القوی
 بھی ہے کیونکہ یہ اعلیٰ درجہ کی طاقت وحی ہے جس سے قوی تر وحی تصور نہیں اور اس کا
 نام ذوالاحق الاعلیٰ بھی ہے کیونکہ یہ وحی الہی کے انتہائی درجہ کی تجلی ہے اور اس کو رائی مارائی
 کے نام سے بھی لکھا جاتا ہے کیونکہ اس کیفیت کا اندازہ تمام مخلوقات سے قیاس اور گمان
 اور وہم سے باہر ہے اور یہ کیفیت صرف دنیا میں ایک ہی انسان کو ملی ہے جو انسان کامل
 ہے جس پر تمام سلسلہ انسانیہ کا ختم ہو گیا ہے۔ اور دائرہ استفادہات بشریہ کا کمال کو پہنچ
 ہے اور وہ درحقیقت پیدائش الہی کے خط مہمت کی اعلیٰ طرف کا آخری نقطہ ہے۔ جو ارتقا
 کے تمام مراحل کا انتہا ہے حکمت الہی کے ہاتھ نے ادنیٰ سی ادنیٰ خلقت اور اسفل سے اسفل

مخلوق سے سلسلہ پیدائش کا شروع کر کے اُس اعلیٰ درجہ کے نقطہ تک پہنچا دیا ہے جس کا نام دوسرے لفظوں میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس کے منہ سے یہ بین کہ نہایت تعریف کیا گیا ہے یعنی کمالات تامہ کا مظہر ہو جیسا کہ فطرت کے رو سے اُس نبی کا اعلیٰ اور ارفع مقام تھا ایسا ہی خارجی طور پر یہی اعلیٰ و ارفع مرتبہ وحی کا اُس کو عطا ہوا اور اعلیٰ و ارفع مقام محبت کا ملا یہ وہ مقام عالی ہے کہ میں اور مسیح دونوں اس مقام تک نہیں پہنچ سکتے اس کا نام مقام جمع اور مقام وحدت تامہ ہے پہلے نبیوں نے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کی خبر دی ہے اسی پتہ و نشان پر خبر دی ہے اور اسی مقام کی طرف اشارہ کیا ہے اور جیسا مسیح اور اس عاجز کا مقام ایسا ہے کہ اس کو استعارہ کے طور پر اہمیت کے لفظ سے تعبیر کر سکتے ہیں ایسا ہی وہ مقام عالی شان مقام ہے کہ گذشتہ نبیوں نے استعارہ کی طور پر صاحب مقام ہذا کے ظہور کو خدا تعالیٰ کا ظہور قرار دیا ہے اور اُس کا آنا خدا تعالیٰ کا آنا ٹھہرایا جیسا کہ حضرت مسیح نے ہی ایک مثال کو پیش کر کے فرمایا ہے کہ انگورستان کا پہل بیڑی کیلئے اول باغ کے مالک نے (جو خدا تعالیٰ ہے) اپنے نوکروں کو بھیجا یعنی ابتدائی کے قرب والوں کو جس سے مراد وہ تمام صالحین ہیں جو حضرت مسیح کے زمانہ میں اور اسی صدی میں مگر کس قدر اُن سے پہلے آئے۔ پہر جب باغبانوں نے باغ کا پہل دینے سے انکار کیا تو باغ کے مالک نے تاکید کے طور پر اپنے بیٹے کو اُن کی طرف روانہ کیا تا اُس کو بیٹا سمجھ کر باغ کا پہل اُس کے حوالہ کریں بیٹے سے مراد اس جگہ مسیح ہے جبکہ دوسرا درجہ قرب اہل محبت کا حاصل ہے مگر باغبانوں نے اُس بیٹے کو بھی باغ کا پہل نہ دیا بلکہ اپنی زعم میں اُسے قتل کر دیا بعد اس کے حضرت مسیح فرماتے ہیں کہ اب باغ کا مالک خود آئیگا یعنی خدا تعالیٰ خود ظہور فرمایگا تا باغبانوں کو قتل کر کے باغ کو ایسے لوگوں کو دیدے کہ اپنے وقت پر پہل دیدیا کریں اس جگہ خدا تعالیٰ کے آنے سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا آنا ہے جو قرب اور محبت کا تیسرا درجہ اپنے لئے حاصل رکھتے ہیں ۴ اور یہ سب

بارے سید و مولیٰ جناب مقدس خاتم الانبیاء کی نسبت صرف حضرت مسیح نے ہی بیان نہیں کیا کہ آنجناب کا دنیا میں تشریف لانا درحقیقت خدا تعالیٰ کا ظہور فرمانا ہے بلکہ اس طرز کا کلام دوسرے نبیوں سے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اپنی اپنی پیشگوئیوں میں بیان کیا ہے اور استقامت کے طور پر آنجناب کے ظہور کو خدا تعالیٰ کا ظہور قرار دیا ہے جگہ بوجہ ضللی

روحانی مراتب میں کہ جو استعارہ کے طور پر مناسب حساب الفاظ میں بیان کئے گئے ہیں یہ نہیں کہ حقیقی اہمیت اس جگہ مراد ہے یا حقیقی الوہیت مراد لی گئی ہے۔

اس جگہ اس بات کا بیان کرنا بھی بے موقعہ نہ ہو گا کہ جو کچھ ہم نے روح القدس اور روح الامین وغیرہ کی تعبیر کی ہے یہ درحقیقت ان عقاید سے جو اہل اسلام ملائیک کی نسبت رکھتے ہیں منافق نہیں ہے کیونکہ محققین اہل اسلام ہرگز اس بات کے قائل نہیں کہ ملائیک اپنے شخصی وجود کے ساتھ انسانوں کی طرح پیروں سے چل کر زمین پر اترتے ہیں اور یہ خیال بے ہدایت باطل ہی ہے۔ کیونکہ اگر یہی ضرور ہوتا کہ ملائیک اپنی اپنی خدمات کی بجا آوری کے لئے اپنی اس وجود کے ساتھ زمین پر اتر کر رہتے تو ہر اُن سے کوئی کام انجام پذیر ہونا بغایت درجہ محال تھا مثلاً زشتہ ملک الموت جو ایک سکیٹڈ مین ہزارہا ایسے لوگوں کی جانیں نکالتا ہے جو مختلف بلاد و امصار میں ایک دوسرے سے ہزاروں کوسوں کے فاصلہ پر رہتے ہیں اگر ہر ایک کے لئے اس بات کا محتاج ہو کہ اول پیروں سے چل کر اُس کے ملک اور شہر اور گھر میں جاوے اور پھر اتنی مشقت کے بعد جان لٹا لے گا اُسکو موقع ملے تو ایک سکیٹڈ کیا اتنی بڑی کارکنائی

۱۱۱ کے منظر اقم ہونے کے آنجناب کو خدا کر کے پکا ہے چنانچہ حضرت داؤد کے زبور میں لکھا ہے تو سن میں بنی آدم سے کہیں زیادہ ہے تیرے لبوں میں نعمت بنائی گئی اس لئے خدا نے تجھے کو بہت مبارک کیا دیکھئے تو خاتم النبیاؑ (شہرا) سے پہلوان تہجد و جلال سے اپنی تلوار مائل کر کے اپنی ران پر بندھا امانت اور علم و رحمت پر اپنی بزرگواری اور وہ قبائل مندی سے سوار ہو کر تیرا وہنہ تھمتے بیت ناک کام دنگہ لگا۔ بادشاہ کے دشمنوں کے دلوں میں تیرے تبریزی کرتے ہیں لوگ تیرے سامنے گر جاتے ہیں اسے خدا تیرا تخت ابد الابد ہے تیری سلطنت کا آثار رسی کا عصا ہے تو نے صحت سے دوستی اور شر سے دشمنی کی ہے اسی لئے خدا نے جو تیرا خدا ہے خوشی کے روعن سے تیرے رعد جہوں سے زیادہ تجھے مہر کیا ہے دیکھو زبور ۴۵۔

بجائنا چاہیے کہ زبور کا یہ فقرہ کہ اسے خدا تیرا تخت ابد الابد ہے تیری سلطنت کا عصا ہے تیری کا عصا ہے یہ معنی بطور استعارہ ہے جس سے عرض یہ ہے کہ جو روحانی طور پر شاہ محمدی جو اس کو ظہر کر دیا جائے پہرے عیادہ بنی کتاب میں ہی ایسا ہی لکھا ہے چنانچہ

کے لئے تو کئی جہت ہی کافی نہیں ہو سکتی کیا یہ ممکن ہے کہ ایک شخص انسانوں کی طرح حرکت کر کے ایک طرفۃ العین کے یا اُس کے کم عرصہ میں تمام جہان گھوم کر چلا آوے بڑے نہیں بلکہ ذشتے اپنے اصلی مقامات سے جو انکے لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہیں ایک ذرہ کے برابر ہی انکے پیچھے نہیں ہوتے جیسا کہ خدا تعالیٰ اُنکی طرف سے قرآن شریف میں فرماتا ہے۔ وَمَا مَنَا اِلَّا هُمْ مَقَامٌ مَّعَلُومٌ وَاِنَّا لَخَنَّ الصَّافُونَ۔ سورۃ صافات جزو ۲۳۔ پس اصل بات یہ ہے کہ جس طرح آفتاب اپنے مقام پر ہے اور اُسکی گرمی و روشنی زمین پر پھیل کر اپنے خواص کے موافق زمین کی ہر ایک چیز کو فائدہ پہنچاتی ہے اسطرح روحانیات سماویہ خواہ او کو

۱۴۔ اُنکی عبارت یہ ہے دیکھو میرا بندہ جسے میں سنبھالوں گا سیرا بگزیدہ جس سے سیرا می راضی ہو
۱۵۔ میں نے اپنی روح اُس پر رکھی وہ قوموں پر راستی ظاہر کر لگا وہ پھلائیگا اور اپنی حمد بلند نہ کرے گا اور
۱۶۔ اپنی آواز بازاروں میں نہ سنائیگا وہ سلی ہوئے سینٹو کو نہ توڑیگا اور سن کو جس سے دیوان آہتا
ہے نہ بچائے گا جب تک کہ راستی کو اس کے ساتھ ظاہر نہ کرے وہ نہ گھسیگا نہ ہٹکے گا
جب تک کہ راستی کو زمین پر قائم نہ کرے اور جزیرے اُس کی شریعت
کے منتظر ہو دیں..... خداوند خدا ایک بہادر کی مانند نکلیگا وہ جنگی
مرد کی مانند اپنی فیرت کو اُس کا لٹکا۔ اٹخ اب جانتا چاہیئے کہ یہ فقرہ کہ
خداوند خدا ایک بہادر کی مانند نکلیگا یہ بھی بطور استعارہ کے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی پُتر ہیبت ظہور کا اظہار کر رہا ہے دیکھو یسعیاہ
نبی کی کتاب باب ۴۲۔ اور ایسا ہی اور کئی نبیوں نے بھی اسی استعارہ
کو اپنی پیش گوئیوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان
میں استعمال کیا ہے مگر چونکہ اُن سب مقامات کے لکھنے سے
طول ہو جاتا ہے اس لئے بالفعل اسقدر پر کفایت کرتا ہوں
اور میں نے جو اس جگہ تین مراتب قرب اور محبت کے لکھ
کر قیسا مرتبہ کہ جو بزرگترین مراتب ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے لئے ثابت کیا ہے یہ میری طرف سے ایک اجتہادی خیالی نہیں
بلکہ الہامی طور پر خدا تعالیٰ نے مجھ پر کھول دیا ہے۔ منہ

یونانیوں کے خیال کے موافق نفوس فلکیہ کہیں یا وساتیر اور وید کی اصطلاحات کے موافق ارواح کو اکب سوانکو نامزد کریں یا نہایت سید ہے اور موجدانہ طریق سے ملائک اللہ کا انکو لقب دین ۴ درحقیقت یہ عجیب مخلوقات اپنے اپنے مقام میں مستقر اور قرار گیرے اور حکمت کا موجد اور تعالیٰ زمین کی ہر ایک مستعد چیز کو اُس کے کمال مطلوب تک پہنچانے کے لئے پر روحانیات خدمت میں لگی ہوئے ہیں ظاہری خدمات بھی بجالاتے ہیں اور باطنی بھی جیسے ہمارے جسم اور ہماری تمام ظاہری قوتوں پر آفتاب اور مانتاب اور دیگر سیاروں کا اثر ہے ایسا ہی ہمارے دل اور دماغ اور ہماری تمام روحانی قوتوں پر یہ سب ملائک ہماری مختلف استعدادوں کے موافق اپنا اپنا اثر ڈال رہی ہیں جو چیز کسی عمدہ جوہر بننے کی اپنے اندر قابلیت رکھتی ہے وہ اگرچہ فناک کا ایک ٹکڑا ہے یا پانی کا وہ قطرہ جو صدف میں داخل ہوتا ہے یا پانی کا وہ قطرہ جو جسم میں پڑتا ہے وہ ان ملائک اللہ کی روحانی تربیت سے لعل اور الماس اور یاقوت اور نیلم وغیرہ یا نہایت درجہ کا آبدار اور وزنی موتی یا اعلیٰ درجہ کے دل اور دماغ کا انسان بن جاتا ہے۔

وساتیر جسکو مجوسی لوگ الہامی مانتے ہیں جس نے اپنی مدت ظہور کی وہ لمبی تاریخ بتلائی ہے جس کا کروڑوں حصہ بھی ویدک مدت ظہور کی نسبت بیان نہیں کیا گیا یعنی وید کی نسبت تو صرف ایک ارب چھیانوین کروڑ مدت ظہور محض دوسروں کے ویم اور گمان سے قرار دی گئی ہے مگر وساتیر تین سنگھ کے کچھ زیادہ اپنی مدت ظہور آپ بیان کرنا ہے بلکہ یہ تو پہلے ڈرتے ڈرتے لکھا ہے وہ ان تو سنگھوں کی مدد سے زیادہ تین صفر اور پھی درمیان ہیں۔ یہ کتاب ان روحانیات کو جو اکب اور سموات سے تعلق رکھتی ہیں نہ صرف ملائک قرار دیتی ہے بلکہ انکی پرستش کے لئے ہی تاکید کرتی ہے ایسا ہی وید بھی ان روحانیات کو صرف وسایط اور درمیانی خدمت گزار نہیں مانتا بلکہ جا بجا انکی استت اور ہما کرتا ہے اور ان سے مرادین مانگنے کی تعلیم دیتا ہے اور ممکن ہے کہ ان کتابوں میں کتریف اور الحاق کے طور

ملائک اس سے سوا ایک کہلاتے ہیں کہ وہ ملاک اجرام سماویہ اور ملاک اجسام
 ان میں سے ان کے قیام اور بقا کے لئے روح کی طرح ہیں اور نیز اس سے
 ہیں ملاک کہلاتے ہیں کہ وہ رسولوں کا کام دیتے ہیں ۴ منہ

۴

پر یہ کفر تعلیمین زنا کی گئی ہوں جیسی وید میں اور یہی بہت سی بجا تعلیمین پائی جاتی ہیں مثلاً یہ تعلیم کہ اس جہان کا کوئی خالق نہیں ہے اور ہر ایک چیز اپنے اصل مادہ اور اصل حیات کے رُو سے قدیم اور واجب الوجود اور اپنے وجود کی آپ ہی خدا ہے یا یہ تعلیم کہ کسی وجود کو تناسخ کے منہوس چکر سے کسی اور کسی زمانہ میں مخلصی حاصل ہو ہی نہیں سکتی یا یہ تعلیم کہ ایک شوہر دار عورت اولاد زینہ نہ ہونے کی حالت میں کسی غیر آدمی سے ہم بستری ہو سکتی ہے تا اس سے اولاد حاصل کرے یا یہ تعلیم کہ بڑے بڑے مقدس لوگ بھی گو وید کے ہی رشی کیوں نہ ہوں جن پر چاروں وید اترے ہوں ہمیشہ کی نجات کبھی نہیں پاسکتے اور نہ لازمی طور پر ہمیشہ بزرگوار اور عزت کے ساتھ یاد کرنے کے لائق ٹھہر سکتے ہیں بلکہ ممکن ہے کہ تناسخ کے چکر میں اگر اور اور جہانداروں کی طرح کچھ کا کچھ بن جائیں بلکہ شاید بن گئے ہوں اور ان کے زعم میں خواہ کوئی انسان اوتاروں سے بھی زیادہ مرتبہ رکھتا ہو یا وید کے رشیوں سے بھی بڑھ کر ہو اس کے لئے ممکن بلکہ قانون قدرت کی رو سے ضروری پڑا ہوا ہے کہ کسی وقت وہ کیڑا مکوڑا یا نہایت مکروہ اور قابل نفرت جانور کیلئے کسی خسیس مخلوق کی نوع میں جنم لیوے۔ یہ سب باطل تعلیمین ہیں جو انسانوں کے رذیل خیال نے ایجاد کی ہیں اور جن لوگوں نے یہ تمام بے شرمی کے کام اور دور از عزت انتقامات پختی بنی نوع بلکہ اپنی بزرگوں اور پیشواؤں کے لئے جائز رکھے ہیں انہوں نے یہ بھی جائز رکھ لیا کہ اگر کو اکب کی روحوں سے مراد ہیں مانگی جائیں اونکی ایسی پرستش کی جائے جیسے خدا متعالیٰ کی کرنی چاہئے لیکن قرآن شریف جو ہر ایک طور سے توحید اور تہذیب کی راہ کہوتا ہے اُس نے ہرگز رد نہیں رکھا کہ اُس کے ساتھ کسی مخلوق کی پرستش ہو یا اسکی ربوبیت کی قدرت صرف ناقص اور ناقارہ ہو۔ تسلیم کریں اور اسکو ہر ایک چیز کا سید اور سرپرست نہ ٹھہرائیں یا کوئی اور بے شرمی کا کام اپنے طریق معاشرت میں داخل کر لیں۔

اب پھر میں ملائیک کے ذکر کی طرف عود کر کے کہتا ہوں کہ قرآن شریف نے جس طرز کی حایک کا حال بیان کیا وہ نہایت سیدھی اور قریب قیاس راہ ہے اور بغیر اُس کے ماننے کے انسان کو کچھ بن نہیں پڑتا قوان شریف پر مدیدہ تمنع غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان بلکہ جنس کائنات الارض کی تربیت ظاہری و باطنی کے لئے بعض وسایط کا ہونا ضروری ہے اور بعض بعض شامات قرآنیہ سے نہایت صفائی سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض وہ نفوس طیبہ جو ملائیک سے موسوم ہیں ان کے تعلقات طبقات سماویہ سے الگ الگ

میں بعض اپنی تاثیرات خاصہ سے ہوا کے چلائے والے اور بعض مہینہ کے برسا نیوالے اور بعض بعض اور تاثیرات کو زمین پر اوتارنے والے میں پس اس میں کچھ شک نہیں کہ بوجہ مناسبت نوری وہ نفوس طیبہ ان روشن اور نوری ستاروں سے تعلق رکھتے ہوئے کہ جو آسمانوں میں پائے جاتے ہیں مگر اس تعلق کو ایسا نہیں سمجھنا چاہیے کہ جیسے زمین کا ہر ایک جاندار اپنی اندر جان رکھتا بلکہ ان نفوس طیبہ کو بوجہ مناسبت اپنی نورانیت اور روشنی کے جو روحانی طور پر انہیں حاصل ہے روشن ستاروں کے ساتھ ایک معمول الکنہ تعلق اور ایسا شدید تعلق ہو کہ ان نفوس طیبہ کا ان ستاروں سے الگ ہونا فرض کر لیا جائے تو پھر ان کے تمام قوی میں نات پڑ جائے گا انہیں نفوس کے پوشیدہ مادہ کے زور سے تمام ستارے اپنے اپنے کام میں مصروف ہیں اور جیسے خدا تعالیٰ تمام عالم کے لئے بطور جان کے ہے ایسا ہی ان کے لئے ہے اور انہیں (مراد نہیں) وہ نفوس نورانیہ کو اکب اور سیارات کے لئے بنان کا ہی حکم رکھتے ہیں اور ان کے ہوا ہو جانے سے انکی حالت وجود یہ میں لکلی فساد راہ پا جانا لازمی و ضروری امر ہے اور اب تک کسی نے اس امر میں اختلاف نہیں کیا کہ جس قدر آسمانوں میں سیارات اور کوکب پائے جاتے ہیں وہ کائنات الارض کی تکمیل و تربیت کے لئے ہمیشہ کام میں مشغول ہیں غرض یہ نہایت عجیب و غریب اور ثبوت کے چرخ پر چڑھی ہوئی صداقت ہے کہ تمام نباتات اور جمادات اور حیوانات پر آسمانی کوکب کا دن رات اثر پڑ رہا ہے اور جاہل سے جاہل ایک و ہقان بھی اس قدر توفور یقین رکھتا ہو گا کہ چاند کی روشنی پہلوں کے ہونا کرنے کے لئے اور سورج کی دھوپ اُنکو پکانے اور شیریں کرنے کے لئے اور بعض ہوائیں بکثرت پہل آنے کے لئے بلاشبہ موثر ہیں اب جبکہ ظاہری سلسلہ کائنات کا ان چیزوں کی تاثیرات متحدہ سے تربیت پارہا ہے تو اس میں کیا شک ہو سکتا ہے کہ باطنی سلسلہ پر بھی باذن تعالیٰ وہ نفوس نورانیہ اثر کر رہی ہیں جنکا اجرام نورانیہ سے ایسا شدید تعلق ہے کہ جیسے جان کو جسم سے ہوتا ہے۔

ب اس کے بعد یہ بھی جاننا چاہیے کہ اگرچہ لفظ ہر بات نہایت دور از ادب معلوم ہوتی ہے کہ خدا نے تعالیٰ اور اُس کے مقدس نبیوں میں افاضہ انوار وحی کے لئے کیا اور وہ ان کو کیا جاسے لیکن ذرا غور کرنے سے بخوبی سمجھ آ جائیگا کہ اس میں کوئی شک نہیں بلکہ یہ سب سے زیادہ تعالیٰ کے اُس عام قانون قدرت کے مطابق ہے

جو دنیا کے ہر ایک چیز کے متعلق کہنے کہنے طور پر مشہور و محسوس ہو رہا ہے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام بھی اپنے ظاہری جسم اور ظاہری قومی کے لحاظ سے انھیں وسایط کے محتاج ہیں اور ہی کی آئینہ بھی گو کیسی ہی نورانی اور بابرکت آئینہ ہے مگر پھر بھی عوام کی آنکھوں کی طرح آفتاب یا آس کے کسی دوسرے قائم مقام کے بغیر کچھ دیکھ نہیں سکتے اور بغیر توسط ہوا کے کچھ سن نہیں سکتے لہذا یہ بات بھی ضروری طور پر مانتی پڑتی ہے کہ نبی کی روحانیت پر بھی ان سیارات کے نفوس نورانیہ کا ضرور اثر پڑتا ہوگا بلکہ سب سے زیادہ اثر پڑتا ہوگا کیونکہ حسب قدر استعداد صافی اور کامل ہوتی ہے اسقدر اثر بھی صافی اور کامل طور پر پڑتا ہے۔ قرآن شریف سے ثابت ہے کہ یہ سیارات اور کواکب اپنے اپنے قالبوں کے متعلق ایک ایک روح رکھتے ہیں جنکو نفوس کواکب سے بھی نامزد کر سکتے ہیں اور جیسے کواکب اور سیاروں میں باعتبار ان کے قالبوں کے طرح طرح کے خواص پائے جاتے ہیں جو زمین کی ہر ایک چیز پر حسب استعداد اثر ڈال رہی ہیں ایسا ہی ان کے نفوس نورانیہ میں بھی انواع و اقسام کے خواص ہیں جو باذن حکیم مطلق کائنات الارض کے باطن پر اپنا اثر ڈالتے ہیں اور یہی نفوس نورانیہ کامل بندوں پر شکل جسمانی شکل ہو کر ظاہر ہو جاتے ہیں اور بشری صورت سے متشکل ہو کر دکھائی دیتے ہیں۔ اور یاد رکھنا چاہیے کہ یہ تقریر از قبیل خطابیات نہیں بلکہ یہ وہ صداقت ہے جو طالب حق اور حکمت کو ضرور مانتی پڑے گی۔ کیونکہ جب ہمیں مانتا پڑتا ہے کہ ضرور کائنات الارض کی تربیت اجرام سماویہ کی طرف سے ہو رہی ہے اور جہاں تک ہم بطور استقرار اجرام ارضیہ پر نظر ڈالتے ہیں اس تربیت کے آثار ہر ایک جسم پر خواہ وہ نباتات میں سے ہو خواہ جمادات میں سے خواہ حیوانات میں سے سے بدیہی طور پر ہمیں دکھائی دیتے ہیں پس اس صریح تجربہ کے ذریعہ سے ہم اس بات کے ماننے کی لئے بھی مجبور ہیں کہ روحانی کمالات اور دل اور دماغ کی روشنی کا سلسلہ بھی جہاں تک ترقی کرتا ہے بلاشبہ ان نفوس نورانیہ کا اس میں بھی دخل ہے اس دخل کی رو سے شریعت غرانی استعارہ کے طور پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولوں میں ملائک کا واسطہ ہونا ایک ضروری امر ظاہر فرمایا ہے جس پر ایمان لانا ضروریات دین میں سے گردانا گیا ہے جن لوگوں نے اپنی نہایت مکروہ نادانی سے اس الہی فلسفہ کو نہیں سمجھا جیسے آریہ مذہب دسے یا یہود مذہب دسے انہوں نے جلدی سے باعث اپنی مروجہ سخن اور بغض

کے جو ان کے دلوں میں بھرا ہوا ہے تعلیم و تقانی پر یہ اعتراض بڑا پاک وہ اللہ اور اس کے رسولوں میں ملائکہ کا واسطہ ضروری ٹھہراتا ہے اور اس بات کو نہ سمجھا اور نہ خیال کیا کہ خدا تعالیٰ کا عام قانون تربیت جو زمین پر پایا جاتا ہے اسی قاعدہ پر مبنی ہے ہندوؤں کے رشی جن پر بقول ہندوؤں کے چاروں وید نازل ہوئے کیا وہ اپنی جسمانی قوی کے شیک ہٹیک طور پر قائم رہنے میں تاثرات اجرام سماویہ کے محتاج نہیں تھے کیا وہ بغیر آفتاب کی روشنی کے حرف انجمن کی روشنی سے دیکھنے کا کام لے سکتے تھے یا بغیر ہوا کے ذریعہ کے کسی آواز کو سن سکتے تھے تو اس کا جواب بدیہی طور پر ہی ہو گا کہ ہرگز نہیں بلکہ وہ بھی اجرام سماویہ کی تربیت اور تکمیل کے بہت محتاج تھے ہندوؤں کے ویدوں نے ان ملائکہ کے بارے میں کہا ان کا ذکر کیا ہے۔ بلکہ انہوں نے تو ان وسایط کے ماننے اور قابل قدر جاننا بہت ہی لٹو کیا ہے یہاں تک کہ خدا تعالیٰ کے درجہ سے ان کا درجہ برابر ٹھہرا دیا ہے ایک رنگ وید پر ہی نظر ڈال کر دیکھو کہ کس قدر اس میں اجرام سماویہ اور عناصر کی پیش موجودی اور کیسی اٹکی استت اور ہمایع اور شامین درقون کے ورق سیاہ کر دیئے ہیں اور کس عاجزی اور گرا گڑا نے سے ان سے دعائیں مانگی گئی ہیں جو قبول ہی نہیں ہو تیں مگر شریعت و تقانی میں تو ایسا نہیں کیا بلکہ ان نفوس نورانیہ کو جو اجرام سماویہ سے یا عناصر یا دھات سے ایسا تعلق رکھتے ہیں جیسے جان کا جسم سے تعلق ہوتا ہے صرف ملائکہ یا جنات کے نام سے موسوم کیا ہے اور ان نورانی فرشتوں کو جو نوری ستاروں اور سیاروں پر اپنا مقام رکھتے ہیں اپنی ذات پاک میں اور اپنے رسولوں میں ایسے طور کا واسطہ نہیں ٹھہرایا بھیجے کے روحان فرشتوں کو با اقتدار یا با اختیار مان لیا جاوے۔ بلکہ ان کو اپنی نسبت ایسا ظاہر فرمایا ہے کہ جیسے ایک جیہان چیز ایک زندہ کے ہاتھ میں ہوتی ہے جس سے وہ زندہ جس طور سے کام لینا چاہتا ہے لیتا ہے اسی بنا پر بعض مقامات قرآن شریف میں اجسام کے ہر ایک ذرہ پر بھی ملائکہ کا نام اطلاق کروایا گیا ہے کیونکہ وہ سب ذات ہر ذرہ کی آواز سننے میں اور وہی کرتے ہیں جو ان کو حکم دیا گیا ہو مثلاً جو کچھ تغیرات بدن انسان میں مرض کی طرف یا صحت کی طرف ہوتے ہیں ان تمام مواد کا ذرہ ذرہ خدا تعالیٰ کی مرضی کے موافق آگے پیچھے قدم رکھتا ہے۔

ب ذرا اچھکے کہوں کر دیکھ لینا چاہیے کہ اس قسم کی وسایط کے ماننے میں جو قرآن شریف میں قرار دیئے گئے ہیں کونسا شرک لازم آتا ہے اور خدا تعالیٰ کی شان قدر

میں کو بسا فرق آجاتا ہے بلکہ یہ تو اسرار معرفت و دقائق حکمت کی وہ باتیں ہیں جو قانون قدرت کے صفحہ صفحہ میں لکھی ہوئی نظر آتی ہیں اور بغیر اس انتظام کے ماننے کے خدا تعالیٰ کی قدرت کا ثبوت ہی نہیں ہو سکتی اور نہ اسکی خدائی چل سکتی ہے پہلا جب تک ذرہ ذرہ اس فرشتہ بکر اس کی اطاعت میں نہ لگا ہوا ہو تب تک یہ سارا کارخانہ اسکی مرضی کے موافق کیونکر چل سکتا ہے؟ کوئی ہمیں سمجھا تو تھی اور نیز اگر ملائک کے نظام روحانی سے خدا تعالیٰ کی قادرانہ شان پر کچھ وہم لگ سکتا ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ انہیں ملائک کے نظام جسمانی کے بارے میں کوئی شک نہ ہو؟ جو نظام روحانی کا بعینہ ہر رنگ و ہر شکل ہی خدا تعالیٰ کی قدرت کاملہ پر کوئی وہم نہیں لگ سکتا بلکہ سچ تو یہ ہے کہ آریہ وغیرہ ہمارے مخالفوں نے فطرتاً ہی ایسے ایسے عیاضات کر دیئے ہیں جن کی اصل بناہیت سے مشرکانہ حواشی کے ساتھ ان کے گھر میں ہی موجود ہیں اور ناحق بوجہ اپنی بے بصیرتی کے ایک عمدہ صداقت کو بطالت کی شکل میں سمجھ لیا ہے۔

چشم برداشت کہ برکنہ باد و غیب نماید بنش و نظر۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ سوائے شریعت کے رو سے خواص ملائک کا درجہ خواص بشر سے کچھ زیادہ نہیں بلکہ خواص الناس خواص الملائک سے افضل ہیں اور نظام جسمانی یا نظام روحانی میں انکا وسایط قرار پانا ان کی فضیلت پر دلائل نہیں کرتا بلکہ قرآن شریف کی ہدایت کے رو سے وہ خدام کی طرح اس کام میں لگائے گئے ہیں جیسا کہ اللہ جل شانہ فرماتا ہے۔ *وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ نِزْوَہَ خَدَاجِہِ سَورِجٍ* اور چاند کو تمہاری خدمت میں لگا رکھا ہے۔ مثلاً دیکھنا چاہیے کہ ایک چٹنی رسایک شاہ وقت کی طرف دیکھو اس کے کسی ملک کے صوبہ یا گورنر کی خدمت میں چٹیاں پہنچا دیتا ہے تو کیا اس سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ وہ چٹنی رسان جو اس بادشاہ اور گورنر جنرل میں واسطہ ہے گورنر جنرل سے افضل ہے سو خوب سمجھ لو یہی مثال ان وسایط کی ہے جو نظام جسمانی اور روحانی میں قادر مطلق کے ارادوں کو زمین پر پہنچاتے اور انکی انجام دہی میں مصروف ہیں اللہ جل شانہ قرآن شریف کے کسی مقامات میں تبصریح ظاہر فرماتا ہے کہ جو کچھ زمین و آسمان میں پیدا کیا ہے وہ تمام چیزیں اپنے وجود میں انسان کی طفیل ہیں یعنی محض انسان کے فائدہ کے لئے پیدا کی گئی ہیں اور انسان اپنے مرتبہ میں سب سے اعلیٰ و ارفع اور سب کا مخدوم ہے جس کی خدمت میں یہ چیزیں لگا دی گئی ہیں جیسا کہ وہ فرماتا ہے۔ *وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ نِزْوَہَ خَدَاجِہِ سَورِجٍ* اور چاند کو تمہاری خدمت میں لگا رکھا ہے۔

تخصیص وہا۔ هو الذی خلق کھرما فی الارض جمیعاً۔ اور سب کو کیا تمہاری لئے سورج
 در چاند کو جو ہمیشہ پہرنے والے ہیں میں سے جو باعتبار اپنی کیفیات اور خاصیت کے ایک حالت
 پر نہیں رہتے مثلاً جو صبح کے ہمینوں میں آفتاب کی خاصیت ہوتی ہے وہ خزان کے ہمینوں میں
 ہرگز نہیں ہوتی پس اس طور سے سورج اور چاند ہمیشہ پہرتے رہتے ہیں کبھی انکی گردش ہی
 بہار کا موسم آجاتا ہے اور کبھی خزان کا اور کبھی ایک خاص قسم کی خاصیتیں ان سے ظہور
 پذیر ہوتی ہیں اور کبھی اُس کے مخالف خواص ظاہر ہوتے ہیں پھر آگے فرمایا کہ مسخر کیا تمہارے
 لئے رات اور دن کو اور دیا تم کو ہر ایک چیز میں سے وہ تمام سامان جس کو تمہاری فطرت
 نے مانگا یعنی ان سب چیزوں کو دیا جن کے تم محتاج تھے اور اگر تم خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو
 کتنے چاہو تو ہرگز گن نہیں سکو گے وہ ہی خدا ہے جس نے جو کچھ زمین پر ہے تمہارے
 فائدہ کے لئے پیدا کیا ہے اور ہر ایک اور آیت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ لقد خلقتنا
 الانسان فی احسن تقویم۔ یعنی انسان کو ہم نے نہایت درجہ کے اعتدال پر پیدا
 کیا ہے اور وہ اس صفت اعتدال میں تمام مخلوقات سے احسن و افضل ہے اور ہر ایک
 اور مقام میں نہایت ہے کہ انا عرضنا الامانة علی السموات والارض والجبال فا
 بین ان یحملنہا واشفقن منہا وحملها الانسان انه کان ظلوماً لجہولاً۔
 یعنی بننے اپنی امانت کو جس کو مراد عشق و محبت الہی اور مورد ابتلا ہو کر پھر پوری طاقت
 کرتا ہے آسمان کے تمام فرشتوں در زمین کی تمام مخلوقات اور پہاڑوں پر پیش کیا جو بظاہر
 قوی ہیں مگر میں تعین سوان سب چیزوں نے اُس امانت کے اٹھانے سے انکار کر دیا
 اور اُس کی عظمت کو دیکھ کر ڈر گئے مگر انسان نے اُس کو اٹھالیا کیونکہ انسان میں یہ دو خوبیاں
 تعین ایک یہ کہ وہ خدا تعالیٰ کی راہ میں اپنے نفس پر ظلم کر سکتا تھا۔ دوسری یہ خولی کہ وہ
 خدا تعالیٰ کی محبت میں اس درجہ تک پہنچ سکتا تھا جو غیر اللہ کو کبھی فراموش کر دے پھر ایک
 اور جگہ فرمایا ہے۔ واذ قال ربک للملئکة انی خالق بشوا من طین فاذا سويته
 ونفخت فیہ من روحی فقعوا له ساجدين۔ فسجد الملائکة کلہم اجمعون
 الا ابلیس۔ یعنی یاد کرو وہ وقت کہ جب تیرے خدا نے جس کا تو منظر اتم ہے فرشتوں
 کو کہا کہ میں نے سے ایک انسان پیدا کر نیوالا ہوں سو جب میں اُس کو کمان اعتدال پر پیدا کروں
 اور اپنی روح میں سے اُس میں چونک دوں تو تم اُس کے لئے سجدہ میں کرو یعنی کمال تحسار

سے اسکی خدمت میں مشغول ہو جاؤ اور ایسی خدمت گزار میں جب تک جاؤ کہ گویا تم اسے سجدہ کر رہے ہو پس سارے کے سارے فرشتے انسان مکمل کے آگے سجدہ میں گر پڑے مگر شیطان جو اس سعادت سے محروم رہ گیا۔ جانتا چاہیے کہ یہ سجدہ کا حکم اسوقت سے متعلق نہیں ہے کہ جب حضرت آدم پیدا کئے گئے بلکہ یہ علیحدہ ملائیک کو حکم کیا گیا کہ جب کوئی انسان اپنے حقیقی انسانیت کے مرتبہ تک پہنچے۔ اور اعتدال انسانی اوسکو حاصل ہو جائے اور خدا تعالیٰ کی روح اُس میں سکونت اختیار کرے تو تم اس کامل کے آگے سجدہ میں گرا کر وہی آسمانی انوار کے ساتھ اُس پر اترو اور اُس پر صلوٰۃ بھیجو سو یہ اُس قدیم قانون کی طرف اشارہ ہی جو خدا تعالیٰ اپنے برگزیدہ بندوں کے ساتھ ہمیشہ جاری رکھتا ہے جب کوئی شخص کسی زمانہ میں اعتدال روحانی حاصل کر لیتا ہے اور خدا تعالیٰ کی روح اُس کے اندر آباد ہوتی ہے یعنی اپنے نفس سے فانی ہو کر بقا با اللہ کا درجہ حاصل کرتا ہے تو ایک خاص طور پر نزول ملائکہ کا اُس پر شروع ہو جاتا ہے اگرچہ سلوک کی ابتدائی حالات میں بھی ملائیک اس کے نفرت اور خدمت میں لگے ہوئے ہوتے ہیں لیکن یہ نزول ایسا اتم اور اکمل ہوتا ہے کہ سجدہ کا حکم رکھتا ہے اور سجدہ کے لفظ سے خدا تعالیٰ نے یہ ظاہر کر دیا کہ ملائکہ انسان کامل سے افضل نہیں ہیں بلکہ وہ شاہی خادموں کی طرح سجدات تعظیم انسان کامل کے آگے بجا رہے ہیں ایسا ہی خدا تعالیٰ نے سورۃ کشمیں میں نہایت لطیف اشارات و استعارات میں انسان کامل کے مرتبہ کو زیرِ آسمان کے تمام باشندوں سے اعلیٰ و برتر بیان فرمایا ہے جیسا کہ وہ فرماتا ہے۔ وَالشَّمْسُ وَضُرُّهَا وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا وَالتَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا وَاللَّيْلُ إِذَا بَغِشَهَا وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا وَالْأَرْضُ وَمَا طَحَّهَا وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّيْنَاهَا قَالَ هُمْ جَوْرُهَا وَتَقْوَاهَا قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا كَذِبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا إِذِ ابْنَتْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ذُكِّرُوا اللَّهَ وَسَقِيهَا فَكَذَّبُوهُ فَعَقَّلَهَا فَلَمَّا رَءَاهُمْ ذُنُوبُهُمْ فَنَسَّاهَا وَلَا يَخَافُ عَقْبَهُهَا۔ یعنی تسمیر سورج کی اور اسکی دہریہ کی اور تسمیر چاند کی جب وہ سورج کی پیروی کرے اور تسمیر یزدن کی جب اپنی روشنی کو ظاہر کرے اور تسمیر یزدن کی جو بالکل تاریک ہو اور تسمیر یزدن کی اور اسکی جسٹ افسے سمجھا دے تسمیر یزدن کو نفس کی بڑی جسٹ افسے اعتدال اور وضع استقامت کو جسٹ کمالات متفرق عنایت کئے اور کسی کمال سے محروم نہ رکھا بلکہ ب کمالات متفرق جو پہلی تسمیر نیچے دکھائی گئی ہیں اُس میں جبر کوئی اس طرح پر کہ انسان کامل کا نفس

اقتاب اور اُسکی وہو پ کا بھی کمال اپنی اندر رکھتا ہے اور چاند کے خواص بھی اُسین پاسے جاتے ہیں کہ وہ اکتاپ فیض دوسرے سے کر سکتا ہے اور ایک نور سے بطور استفادہ اپنے اندر بھی نور لے سکتا ہے اور اُسین روز روشن کے بھی خواص موجود ہیں کہ جیسے محنت اور مزدوری کرنے والے لوگ دن کی روشنی میں کما حقہ اپنی کاروبار کو انجام دے سکتے ہیں ایسا ہی حق کے طالب اور سلوک کی راہوں کو اختیار کرنے والے انسان کامل کے لئے نور پر چلکر بہت آسانی اور صفائی سے اپنی بہات دنیہ کو انجام دیتے ہیں سو وہ دن کی طرح اپنے تئیں بکمال صفائی ظاہر کر سکتا ہے اور ساری خاصیتیں دن کی اپنے اندر رکھتا ہے +

انہی بات سے ہی انسان کامل کو ایک مشابہت ہے کہ وہ باوجود غایت درجہ کے انفصل اور مبتل کے جو اُس کو بجانب اللہ حاصل ہو چکےت مصلحت الہی اپنی نفس کی ظلماتی خواہشوں کی طرف بھی کبھی کبھی متوجہ ہو جاتا ہے یعنی جو جو نفس کے حقوق انسان پر رکھے گئے ہیں جو بظاہر نورانیت کے مخالف اور مزاحم معلوم ہو۔ تے ہیں جیسے کہانا پینا سونا اور میوہ کے حقوق داکر یا بھون کی طرف التفات کرنا یہ سب حقوق بجالانا ہے اور کچھ تھوڑی دیر کے لئے اس تاریکی کو اپنے لئے پسند کر لیتا ہے نہ اسوجہ سے کہ اُسکو حقیقی طور پر تاریکی کی طرف میلان ہے بلکہ اس وجہ سے کہ خداوند عظیم و حکیم اُسکو اس طرف توجہ بخشتا ہے تا روحانی نقب مشقت سے کسقدر آرام پا کر پھر ان مجاہدات شاقہ کے اٹھانے کے لئے تیار ہو جائے جیسا کہ کسی کاشغری ہے۔

چشم شبہا ز کاروانان شکار پد از بہر کشادن ست گرد و ختہ اند +
سوا سی طرح یہ کامل لوگ جب غایت درجہ کی کوفت خاطر اور گدازش اور ہم و غم کے غلبہ

+ سورج جاکت ہی سات سو تیس تعینات میں اپنے تئیں مشکل کر کے دنیا پر مختلف قسموں کی تاثیرات ڈالتا ہے اور ہر ایک تشکل کی وجہ سے ایک خاص نام اُس کو حاصل ہے اور شبہ روشن و سببہ و غیرہ حقیقت باعتبار خاص خاص تعینات و اوزم و تاثیرات کے سورج کے ہی نام ہیں جب یہ لوازم خاصہ بولنے کے وقت ذہن میں ملحوظ نہ رہے جائیں اور صرف مجرد نام کی حالت میں نام بیا جا تو اُس وقت سورج کہیں گے لیکن جب اسی سورج کے خاص لوازم اور تاثیرات اور مقامات ذہن میں ملحوظ رکھ کر بولیں گے تو اُسکو کبھی

کے وقت کسی قدر مخلوق انسانیہ سے تمتع حاصل کر لیتے ہیں تو پھر جسم ناتوان انکار روح کی رقت کے لئے از سر نو قوی اور توانا ہو جاتا ہے اور اس تہوڑی سی محبوبیت کی وجہ سے بڑے بڑے مراحل نورانی طے کر جاتا ہے اور ماسوا اس کے نفس انسان میں رات کے اور دوسرے خواص و قیقہ ہی پائے جاتے ہیں جنکو علم ہیئت اور نجوم اور طبعی کی باریک نظر نے دریافت کیا ہے ایسا ہی انسان کامل کے نفس کو آسمان سے بھی مشابہت ہے مثلاً جیسے آسمان کا پھول اس قدر وسیع اور کشادہ ہے کہ کسی چیز سے پر نہیں ہو سکتا ایسا ہی اُن بزرگوں کا نفس ناطقہ غایت درجہ کی وسعت میں اپنے اندر رکھتا ہے اور باوجود ہزار ہا معارف و حقایق کے حاصل کرنے کے پھر بھی ماعرفنا کا لغو مارتا ہی رہتا ہے اور جیسے آسمان کا پھل روشن ستاروں سے پر ہے ایسا ہی نہایت روشن قوی اُس میں بھی رکھے گئے ہیں کہ جو آسمان کے ستاروں کی طرح چمکتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ ایسا ہی انسان کامل کے نفس کو زمین سے ہی کامل مشابہت ہے یعنی جیسا کہ عمدہ اور اول درجہ کی زمین یہ خاصیت رکھتی ہے کہ جب اُس میں تخم ریزی کی جائے اور پھر خوب قلبہ رانی اور آبپاشی ہو اور تمام مراتب محنت کشاوری کے اُس پر پورے کر دیئے جائیں تو وہ دوسری زمینوں کی نسبت ہزار گونہ زیادہ پہل لاتی ہے اور نیز اُس کا پہل بہ نسبت اور پہلوں کے نہایت لطیف اور شیرین و لذیذ اور اپنی کیفیت و کیفیت میں انتہائی درجہ تک بڑا ہوا ہوتا ہے اسی طرح انسان کامل کے نفس کا حال ہے کہ احکام الہی کا تخم ریزی سے عجیب سرسبزی لیکر اُس کے اعمال صالحہ کی پوری نکلنے میں اور ایسے عمدہ اور غایت درجہ کے لذیذ اُس کے پہل ہوتے ہیں کہ ہر ایک دیکھنے والے کو خدا تعالیٰ کی پاک قدرت یاد آکر سبحان اللہ سبحان اللہ کہنا پڑتا ہے سو یہ آیت و نفس و ماسوا و ہا صاف طور پر بتا رہی ہے کہ انسان کامل اپنی معنی اور کیفیت کی رو سے ایک عالم ہے اور عالم کبیر کے تمام شیون و صفات و خواص

۱۳ دن کہیں گے اور کہیں رات کہیں اسکا نام تدار کہیں گے اور کہیں سپر اور کہیں ساون اور
۱۴ کہیں بہادون کہیں اسوج کہیں کاکبک عرض یہ سب عروج کے ہی نام ہیں اور نفس انسان
۱۵ ہی باعتبار مختلف تعینات اور مختلف اوقات و مقامات و حالات مختلف ناموں کے موسوم ہو جاتا ہے
۱۶ نفس زکیہ کہلاتا ہے اور کہیں امارہ کہیں ہوامہ اور کہیں مطمئن عرض اُس کے ہی اسنے ہی نام

انسانی طور پر اپنے اندر جمع رہتا ہے جیسا کہ اللہ جل شانہ نے شمس کی صفات سے شروع کر کے زمین تک جو ہماری سکونت کی جگہ ہے سب چیزوں کے خواص اشارہ کے طور پر بیان فرمائے ہیں بطور قسموں کے انکا ذکر کیا بعد اس کے انسان کامل کے نفس کا ذکر فرمایا تا معلوم ہو کہ انسان کامل کا نفس ان تمام کمالات متفرقہ کا جامع ہے جو پہلی تینوں میں جنکی قسمیں کہائی گئیں الگ الگ طور پر پائی جاتی ہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ خدا تعالیٰ نے اپنی مخلوق چیزوں کے جو اس کے وجود کے مقابل پر بے بنیاد و بیچ بین کیوں قسمیں کھائی ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ تمام قرآن شریف میں یہ ایک عام عادت و سنت الہی ہے کہ وہ بعض اقدار امور کے اثبات و حقائق کے لئے ایسے امور کا حوالہ دیتا ہے جو اپنے خواص کا عام طور پر بین اور گہلا گہلا اور مدہی ثبوت رکھتے ہیں جیسا کہ اُس میں کسی کو یہی شک نہیں ہو سکتا کہ سورج موجود ہے اور اس کی وہ پ بھی ہے اور چاند موجود ہے اور وہ نور آفتاب سے حاصل کرتا ہے اور روز روشن بھی سب کو نظر آتا ہے اور رات بھی سب کو دکھائی دیتی ہے اور آسمان کا پول بھی سب کی نظر کے سامنے ہے اور زمین تو خود انسانوں کی سکونت کی جگہ ہے اب چونکہ یہ تمام چیزیں اپنا اپنا گہلا گہلا وجود اور گہلے گہلے خواص رکھتی ہیں جنہیں کسی کو کلام نہیں ہو سکتا اور نفس انسان کا ایسی چہی ہوئی اور نظری چیز ہے کہ خود آنکھ وجود میں ہی صد اچھلڑے برپا ہو رہی ہیں بہت سے فرقے ایسے ہیں کہ وہ اس بات کو مانتے ہی نہیں کہ نفس یعنی روح انسان بھی کوئی مستقل اور قائم الذات چیز ہے جو بدن کی مفارقت کے بعد ہمیشہ کے لئے قائم رہ سکتی اور جو بعض لوگ نفس کے وجود اور اسکی بقا اور ثبات کے قائل ہیں وہ بھی اسکی باطنی استعدادات کا وہ قدر نہیں کرتے جو کرنا چاہیے تھا بلکہ بعض تو اتنا ہی سمجھ بیٹھے ہیں کہ ہم صرف اسی غرض کے لئے دنیا میں آئے ہیں کہ حیوان کی طرح کھانے پینے اور حفظ نفسانی میں عمر بسر کریں وہ اس بات کو جانتے بھی نہیں کہ نفس انسانی کس قدر اعلیٰ درجہ کی طاقتیں اور قوتیں اپنے اندر رکھتا ہے اگر وہ کرب کمالات کی طرف متوجہ ہو تو کیسے تہوڑے ہی عرصہ میں تمام عالم کے متفرق کمالات و فضائل و انواع پر ایک دائرہ کی طرح محیط ہو سکتا ہے سو اللہ جل شانہ نے اس سورہ مبارکہ میں

بقیہ سچائی: جن بقدر سوج کے گاہ خوف طول اسقدر بیان کرنا کافی سمجھا گیا۔ مندر

نفس انسان اور پھر اس کے بے نہایت خواص فاضلہ کا ثبوت دینا چاہا ہے پس اول اس نے خیالات کو رجوع دلانے کے لئے سمس اور مقروضہ چیزوں کے متفرق خواص بیان کر کے پھر نفس انسان کی طرف اشارہ فرمایا کہ وہ جامع ان تمام کمالات متفرقہ کا ہے اور جس حالت میں نفس انسان میں ایسے اعلیٰ درجہ کے کمالات و خاصیات بہ تمامہا موجود ہیں جو اجرام سماویہ اور ارضیہ میں متفرق طور پر پائے جاتے ہیں تو کمال درجہ کی نادانی ہو گئی کہ ایسی عظیم الشان اور مستجمع کمالات متفرقہ کی نسبت یہ تو ہم کیا جاسے کہ وہ کچھ بھی چیز نہیں جو اس کے بعد باقی رہ سکے یعنی جبکہ یہ تمام خواص جو ان مشہور و محسوس چیزوں میں ہیں جن کا مستقل وجود ماننے میں تمہیں کچھ کلام نہیں یہاں تک کہ ایک انداز بھی دھوپ کا احساس کر کے آفتاب کے وجود کا یقین رکھتا ہے نفس انسان میں سب کے سب نیچائی طور پر موجود ہیں تو نفس کے مستقل اور قائم بالذات وجود میں تمہیں کیا کلام باقی ہو کیا ممکن ہو کہ جو چیز اپنی ذات میں کچھ بھی نہیں وہ تمام موجود بالذات چیزوں کے خواص جمع رکھتے ہو اور اس جگہ قسم کہانی کی طرز کو اس وجہ سے اللہ جل شانہ نے پسند کیا ہے کہ قسم قائم مقام شہادت کے ہوتی ہے ایسی وجہ کی حکام مجازی بھی جب دوسرے گواہ موجود نہ ہوں تو قسم پر انحصار کر دیتی ہیں اور ایک مرتبہ کی قسم سے وہ قایدہ اٹھالیتے ہیں جو کم سے کم دو گواہوں سے اٹھا سکتے ہیں سو چونکہ عقلاً و عرفاً و قانوناً و شرعاً قسم شاید کے قائم مقام سمجھی جاتی ہے لہذا اسی بنا پر خدا تعالیٰ نے اس جگہ شاید کے طور پر اس کو قرار دیا ہے پس خدا تعالیٰ کا یہ کہنا کہ قسم پر سورج کی اور اسکی دھوپ کی حقیقت یہی مراد ہے کہ سورج اور اسکی دھوپ یہ دونوں نفس انسان کے موجود بالذات اور قائم بالذات ہونیکر شاید حال میں کیونکہ سورج میں جو جو خواص گرمی اور روشنی وغیرہ پائے جاتے ہیں یہ خواص معہ شے زاید انسان کے نفس میں بھی موجود ہیں مکاشفات کی روشنی اور توجہ کی گرمی جو نفسوس کاملہ میں پائی جاتی ہے اس کے عجائبات سورج کی گرمی اور روشنی سے کہیں بڑھکر ہیں سو جب کہ سورج موجود بالذات ہے تو جو خواص میں اس کا ہم مثل اور ہم پلہ ہیں بلکہ اس کو بڑھکر یعنی نفس انسان وہ کیونکہ موجود بالذات نہ ہوگا اسی طرح خدا تعالیٰ کا یہ کہنا کہ قسم ہے چاند کی جب وہ سورج کی پیروی کرے۔ اس کے مرادی معنی یہ ہیں کہ چاند اپنی اس خاصیت کے ساتھ کہ وہ سورج سے بطور استفادہ اور حاصل کرتا ہے نفس انسان کے موجود بالذات اور قائم بالذات ہونے پر شاید حال ہے کیونکہ جس طرح چاند سورج

سے کتاب نور کرتا ہے اسی طرح نفس انسان کا جو مستعد اور طالب حق ہے ایک دوسرے
 انسان کامل کی پیروی کر کے اس کے نور میں سے لے لیتا ہے اور اُس کے باطنی فیض سے فیضیاب
 ہو جاتا ہے بلکہ چاند سے بڑھکر استفادہ نور کرتا ہے کیونکہ چاند تو نور حاصل کر کے پھر چوڑا ہی دیتا ہے
 مگر یہ کبھی نہیں چوڑا تا پس جبکہ استفادہ نور میں یہ چاند کا شریک غالب ہو اور دوسری تمام صفات
 اور خواص چاند کے اپنے اندر رکھتا ہے تو پھر کیا وجہ کہ چاند کو تو موجود بالذات اور قہیم بالذات مانا جا
 ئے مگر نفس انسان کے مستقل طور پر موجود ہونے سے بکلی انکار کیا جائے غرض اسی طرح خدا تعالیٰ
 نے ان تمام چیزوں کو جن کا ذکر نفس انسان کی پہلے قسم کہا کر کیا گیا ہے اپنے خواص کے رو سے
 اور حق گواہ قرار دیکر اس بات کی طرف توجہ دلائی ہے کہ نفس انسان واقعی طور پر موجود ہے اور
 اس طرح ہر ایک جگہ جو قرآن شریف میں بعض بعض چیزوں کی قسمیں کہائی ہیں اُن قسموں کی سرحد
 یہ ہے اور مقصد ہے کہ تا امر بدیہ کو اسرار خفیہ کے لئے جو اُن کے ہمراز ہیں بطور شواہد کے
 پیش کیا جائے لیکن اس جگہ یہ سوال ہو گا کہ جو نفس انسان کے موجود بالذات ہونے کے لئے
 قسموں کے پیرایہ میں شواہد پیش کئے گئے ہیں اُن شواہد کے خواص بدیہی طور پر نفس انسان میں
 کہاں پائے جاتے ہیں اور اس کا ثبوت کیا ہے کہ پائے جاتے ہیں۔ اس وہم کے رفع کرنے کے
 لئے اللہ جل شانہ اس کے بعد فرماتا ہے۔ **قَالَ هُمْ حَائِرٌ مِّنْ قَوْلِهَا قَدْ اَفْلَحَ مَن**
مِّنْ رَّكْعَةٍ اَوْ قَدْ خَابَ مَن دُمِّرَ مَا یعنی خدا تعالیٰ نے نفس انسان کو پیدا کر کے ظلمت
 اور نورانیت اور ویرانی اور سرسبزی کی دونوں راہیں اُس کے لئے کھول دی ہیں جو شخص
 ظلمت اور غور یعنی بدکاری کی راہ میں اختیار کرے تو اس کو اُن راہوں میں ترقی کے کمال درجہ
 تک پہنچایا جاتا ہے یہاں تک کہ اندھیری رات سے اُسکی سخت مشابہت ہو جاتی ہے اور
 برصیت اور بدکاری و ریخت ظلمات کے اور کسی چیز میں اس کو مزہ نہیں آتا ایسے ہی بھگت
 اس کو اچھے معلوم ہوتے ہیں اور ایسے ہی شغل بس کے جی کو خوش کرتے ہیں اور اُسکی طبیعت
 کے مناسبت حال بدکاری کے الہامات اس کو ہوتے رہتے ہیں بغیر وقت چلنی اور بدکاری کی خیالات
 اس کو سوجھتی ہیں چہرہ شاد کے لمن پیدا ہی نہیں ہوتے اور اگر پرہیزگاری کا نورانی راستہ اختیار کرتا
 ہے تو اس کو مدد دینے والے الہام اس کو ہوتے رہتے ہیں یعنی خدا تعالیٰ اُس کے دلی نور
 کو چوڑا کر دیتا ہے اُس کے دل میں موجود رہنے والے الہامات خاصہ سوا کمال تک پہنچا دیتا ہے اور اُس کے
 روشنی سے تمام صفات کی تک وافر وضو شدہ رہتا ہے تب وہ اپنے چمکتے ہوئے نور کو دیکھ کر اور

اُس کے افاضہ اور استغاضہ کی خاصیت کو یاد کر پورے یقین سے سمجھ لیتا ہے کہ آفتاب اور
ماہتاب کی فورانیت مجہد میں ہی موجود ہے اور آسمان کے وسیع اور بلند اور پر کو اکب ہوئے کے
موافق میرے سینہ میں انشراح صدر اور عالی جہتی اور دل اور دماغ میں ذخیرہ روشن قوی
کا موجود ہے جو تلمذوں کی طرح چمک رہی ہیں تب ہی سب کچھ سمجھنے کیلئے اور کسی خارجی ثبوت کی کچھ بھی ضرورت نہیں ہوتی
بلکہ اس کی اندر ہی ایک کامل شہد کا چشمہ ہر وقت جوش برتا رہا ہے اور اس کے پیاسے دل کو سیراب کرتا رہتا
ہے اور اگر یہ سوال پیش ہو کر سلوک کے طور پر کیونکر ان نفسانی خواص کا مشاہدہ ہو سکے
تو اس کے جواب میں اللہ جل شانہ فرماتا ہے **قل افلمح من منکرھا وقل جناب من**
دشئھا یعنی جس شخص نے اپنے نفس کا تذکرہ کیا اور اپنی رذائل اور افعال ذمیرہ سے دست بردار
ہو کر خدا تعالیٰ کے حکموں کے نیچے اپنے تئیں ڈال دیا وہ اُس مراد کو پہنچے گا اور اپنا نفس اُس کو
عالم صغیر کی طرح کمالات متفرقہ کا مجمع نظر آئے گا لیکن جس شخص نے اپنے نفس کو پاک نہیں کیا
بلکہ بجا خواہشوں کے اندر گار دیا وہ اس مطلب کے پانے سے نامراد رہے گا محض اس تقریر کا
یہ ہے کہ بلاشبہ نفس انسان میں وہ متفرق کمالات موجود ہیں جو تمام عالم میں پائے جاتے ہیں
اور ان پر یقین لانے کے لئے یہ ایک سیدھی راہ ہے کہ انسان حسب منشاء قانون الہی تزکیہ
نفس کی طرف متوجہ ہو کیونکہ تزکیہ نفس کی حالتیں نہ صرف علم یقین بلکہ حق الیقین کے طور
پر ان کمالات مخفیہ کی سچائی کھل جائیگی پھر بعد اس کے التوحید شانہ ایک مثال کے طور پر بخود
کی قوم کا ذکر کر کے فرماتا ہے کہ انہوں نے باعث اپنے جہلی سرکشی کے اپنے وقت کے نبی کو
جھٹلایا اور اُس تکذیب کے لئے ایک بڑا بد بخت انہیں سے پیش قدم ہوا اُس وقت کے
رسول نے انہیں نصیحت کے طور پر کہا کہ **ماقتہ لہ** یعنی خدا تعالیٰ نے انہیں اور اُس کے پانی
پینے کی جگہ تعرض مت کرو مگر انہوں نے نہ مانا اور انہیں کے پانوں کاٹے ہو اس جہل کی شامت
سے اللہ تعالیٰ نے ان پر موت کی مار ڈالی اور انہیں خاک سے ملا دیا اور خدا تعالیٰ نے اس پر
کی کچھ بھی پرواہ نہ کی کہ اُسکے مرنے کے بعد ان کی بیوہ عورتوں اور یتیم بچوں کو کیا کیا کیا
حال ہو گا یہ ایک نہایت لطیف مثال ہے جو خدا تعالیٰ نے انسان کے نفس کو آئینہ اللہ سے
شناخت دینے کے لئے اس جگہ بھی جو مطلب یہ ہے کہ انسان کا نفس بھی وہ حقیقت سیرت
کے لئے سیراکی ہے کہ تا وہ آئینہ اللہ کا کام دیوے اسکی فنا اللہ ہوئی جائے تو خدا تعالیٰ
اپنی پاک نئی کے ساتھ اُس پر سوار ہو جیسے کوئی اہٹنی پر سوار ہوتا ہے سو نفس پر موت لوگوں

کو جو حق سے سوختہ پھیر رہے ہیں تہدید اور انداز کے طور پر فرمایا کہ تم لوگ بھی قوم شود کی طرح ناقہ اللہ کا سقیّا یعنی اُس کے پانی پینے کی جگہ جو یاد الہی اور معارف الہی کا چشمہ ہے جس پر اس ناقہ کی زندگی سو قوت جو اُس پر بند کر رہے ہو اور نہ صرف بند بلکہ اُس کے پیر کاٹنے کی فکر میں ہو تا وہ خدا کے کی راہوں پر چلنے سے بالکل رہ جائے سو اگر تم اپنی چیز مانگتے ہو تو زندگی کا پانی اُس پر بندست کرو اور اپنی بے جا خواہشوں کے تیر و تیر سے اُس کے پیر مت کاٹو اگر تم ایسا کرو گے اور وہ ناقہ جو خدا تعالیٰ کی سواری کے لئے تلو دی گئی ہے مجروح ہو کر مرجائیگی تو تم بالکل ٹکٹے اور خشک لکڑی کی طرح منظور ہو کر کاٹ دیئے جاؤ گے اور پھر آگ میں ڈالے جاؤ گے اور تہا رہے مرنے کے بعد خدا تعالیٰ تمہارے پس ماندوں پر بزرگ رحمت نہیں کرے گا۔ بلکہ تمہاری معصیت اور بدکاری کا وبال اُنکی بھی آگے آئے گا اور نہ صرف تم اپنے شامت اعمال سے مردے بلکہ اپنے عیال و اطفال کو بھی اسی تباہی میں ڈالو گے۔

ان آیات بینات سے صاف صاف ثابت ہو گیا کہ خداوند کریم نے انسان کو سب مخلوقات سے بہتر اور افضل بنایا ہے اور ملائکہ اور کواکب اور عناصر وغیرہ جو پہلے انسان میں اور خدا تعالیٰ میں بطور وسایط کے دخیل ہو کر کام کر رہے ہیں وہ اُن کا درمیانی واسطہ ہونا اُنکی افضلیت پر دلالت نہیں کرتا اور وہ اپنے درمیانی ہونے کی وجہ سے انسان کو کوئی عزت نہیں بخشتے بلکہ خود انکو عزت حاصل ہوتی ہے کہ وہ ایسی شریف مخلوق کی خدمت میں اکائے گئے ہیں سو درحقیقت وہ تمام خادم ہیں نہ مخدوم اور اس بارہ میں حضرت سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا اچھا کہا ہے۔

تا تو مانے بکف آری و بغفلت نخوری
شرط انصاف نباشد کہ تو زمان نہ بری

ابو بادوسہ و خورشید و فلک در کار اند
بہر از بہر تو سگشتہ و فرمان بر وار

اور چہ ہم بقیہ تقریر کبریا خود کر کے کہتے ہیں کہ ملائکہ اللہ صلیا کہ ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں ایک ہی درجہ کی عظمت اور بزرگی نہیں رکھتے نہ ایک ہی قسم کا کام انہیں سپرد ہے بلکہ ایک فرشتہ علیحدہ علیحدہ کاموں کے انجام دینے کے لئے مقرر کیا گیا ہے دنیا میں نہ رتہ تغیرات و انقلابات دیکھتے ہو یا جو کچھ کمزور قوت سے حیرت فعل میں آتا ہے یا جس

قدر ارواح واجہام اپنے کمالات مہویہ تک پہنچتے ہیں ان سب پر تاثیرات سماویہ کام کر رہی ہیں یا کسی ایک ہی فرشتہ مختلف طور کی استعدادوں پر مختلف طور کے اثر ڈالتا ہے مثلاً جبرائیل جو ایک عظیم الشان فرشتہ ہے اور آسمان کے ایک نہایت روشن تیرے سے تعلق رکھتا ہے اُسکو کئی قسم کی خدمات سپرد ہیں انہیں خدمات کی موافق جو اُس کے تیرے سے ملے جاتے ہیں سو وہ فرشتہ اگرچہ ہر ایک ایسی شخص پر نازل ہوتا ہے جو وحی الہی سے مشرف کیا گیا ہو (نزول کی اصل کیفیت جو صرف اثر اندازی کے طور پر ہے نہ واقعی طور پر یا درکنس چاہئے) لیکن اُس کے نزول کی تاثیرات کا دائرہ مختلف استعدادوں اور مختلف ظروف کی لحاظ سے چوٹی چوٹی یا بڑی بڑی شکلوں پر تقسیم ہو جاتا ہے نہایت بڑا دائرہ اسکی روحانی تاثیرات کا وہ دائرہ ہے جو خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی سے متعلق ہے اسی وجہ سے جو معارف و حقائق و کمالات حکمت و بلاغت قرآن شریف میں اکمل و اتم طور پر پائے جاتے ہیں عظیم الشان مرتبہ اور کسی کتاب کو حاصل نہیں اور یہ بھی یاد رکھنا چاہیے (جیسا کہ پہلے ہی ہم اسکی طرف اشارہ کر چکے ہیں) کہ ہر ایک فرشتہ کی تاثیر انسان کے نفس پر دو قسم کی ہوتی ہے۔ اول وہ تاثیر جو جسم میں ہونے کی حالت میں باذنہ تعالیٰ مختلف طور کے تقسم پر مختلف طور کا اثر ڈالتی ہے پھر دوسری وہ تاثیر جو بعد طیاری وجود کے اُس وجود کی مخفی استعدادوں کو اپنی کمالات تک پہنچانے کے لئے کام کرتی ہے اُس دوسری تاثیر کو جب وہ نبی یا کامل ولی کے متعلق ہو وحی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور یوں ہوتا ہے کہ جب ایک مستعد نفس اپنی نور ایمان اور نور محبت کے کمال سے سبب فیوض کے ساتھ دوستانہ تعلق پکڑ لیتا ہے۔ اور خدا تعالیٰ کی زندگی بخش محبت اُس کی محبت پر پر توہ انداز ہو جاتی ہے تو اس حد اور اس وقت تک جو کچھ انسان کو آگے قدم رکھنے کے لئے مقدور حاصل ہوتا ہے یہ دراصل اُس پنچائی تاثیر کا اثر ظاہر ہوتا ہے کہ خدائے تعالیٰ کے فرشتہ نے انسان کو جسم میں ہونے کی حالت میں ہی پھر بعد اُس کے جب انسان اس پہلی تاثیر کی کشش سے یہ مرتبہ حاصل کر لیتا ہے تو پھر وہی فرشتہ زمرہ اپنا اثر نور سے پہرا ہوا اُس پر ڈالتا ہے مگر یہ نہیں کہ اپنی طرف سے بلکہ وہ درمیانی خدمت ہونے کی وجہ سے اُس نالی کی طرح جو ایک طرف سے پانی کو کھینچتی اور دوسری طرف اُس پانی کو پہنچا دیتی ہے خدا تعالیٰ کا نور فیض اپنے اندر کبھی لیتا ہے یہ ہیں اُس وقت میں کہ جب انسان بوجہ اقربان غیب تین روح القدس کی نالی کے قریب اپنے نہیں رکھتا ہے تو اُس نالی

میں نے فیض وحی اس کے اندر گر جاتا ہے یا یوں کہو کہ اس وقت جبریل اپنا نورانی لباس اسے سنا
 دل پڑا اور ایک عکسی تصویر اپنی اس کے اندر رکھ دیتا ہے تب جیسے اس فرشتہ کا جو آسمان
 پر مستقر ہے جبریل نام ہی اس عکسی تصویر کا نام بھی جبریل ہی ہوتا ہے یا مثلاً اس فرشتہ کا نام روح
 القدس ہے تو عکسی تصویر کا نام ہی روح القدس ہی رکھا جاتا ہے سو یہ نہیں کہ فرشتہ انسان کے
 سرگس آتا ہے بلکہ اس کا عکس انسان کے آئینہ قلب میں نمودار ہو جاتا ہے مثلاً جب تم نہایت
 مصطفیٰ آئینہ اپنے سونہ کے سامنے رکھ دو گے تو موافق دائرہ مقدار اس آئینہ کے تمہاری شکل کا
 عکس بلا توقف آئین پر لگتا یہ نہیں کہ تمہارا سونہ اور تمہارا سر گردن سے ٹوٹ کر اور الگ
 ہو کر زمین پر رکھ دیا جائیگا۔ بلکہ اس جگہ پر لگنا چاہیے صرف اس کا عکس پڑے گا اور عکس بھی
 آئینہ ایک ہی مقدار پر نہیں پڑے گا بلکہ جیسی جیسی وسعت آئینہ قلب کی ہوگی اسی مقدار
 کے اثر پڑے گا مثلاً اگر تم اپنے چہرہ آری کے شہ میں دیکھنا چاہو کہ جو ایک چوٹا سا شیشہ
 ایک شہ کی اندھیری میں لگا ہوا ہوتا ہے تو اگر وہ آئینہ ہی تمام چہرہ نظر آئیگا مگر ہر ایک عضو اپنی اصلی
 مقدار سے نہایت چوٹا ہو کر نظر آئیگا لیکن اگر تم اپنی چہرہ کو ایک بڑے آئینہ میں دیکھنا چاہو جو
 تمہاری شکل کے پورے انعکاس کے لئے کافی ہے تو تمہارے تمام نقوش اور اعضا چہرہ
 کے اپنے اصلی مقدار پر نظر آجائیں گے پس یہی مثال جبریل کے تاثرات کی ہے "دی سے ادنیٰ"
 مرتبہ سہولی پر جبریل ہی تاثیر وحی کی ذات ہے اور حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے
 دل پر بھی یہی جبریل تاثیر وحی کی ذات راہ ہے لیکن ان دونوں وحیوں میں وہی فرق مذکورہ بالا آری
 کے تحت اور بڑے آئینہ کا ہے یعنی اگرچہ ظاہر صورت جبریل وہی ہے اور اسکی تاثرات بھی
 یہی مگر ہر ایک جگہ مادہ قابل ایک ہی وسعت اور صفائی کی حالت پر نہیں اور یہ جو اس جگہ میں
 سنائی کا لفظ بھی لکھ دیا تو یہ اس بات کے اظہار کے لئے ہے کہ جبریل تاثرات کا اختلاف صرف
 کرت سہی متعلق نہیں بلکہ کیفیت کے بھی متعلق ہے یعنی صفائی قلب جو شرط انعکاس ہے
 تمام افراد جہوں کے ایک ہی مرتبہ تک پر کسی نہیں ہوتے جیسے تم دیکھتے ہو کہ سارے آئینے ایک
 ہی درجہ پر نہیں ہر گز نہیں رکھتے بعض آئینے ایسے اعلیٰ درجہ کے آبدار اور مصطفیٰ ہوتے ہیں
 کہ درجہ چھوٹا کر چھوٹے دیکھنے والے کی شکل ان میں ظاہر ہو جاتی ہے اور بعض ایسے
 درجہ پر ہیں کہ وہ درجہ آئینہ جیسے ہوتے ہیں کہ صاف طور پر انہیں شکل نظر نہیں آتی
 بلکہ ان سے ہوتے ہوتے ہیں کہ اگر مثلاً ان میں دونوں لب نظر آویں تو ایک دیکھتی

نہیں دیتا اور اگر ناک نظر آگیا تو آنکھیں نظر نہیں آتیں سو یہی حالت دلوں کے آئینہ کی ہے جو نہایت درجہ کا مصفیٰ دل ہے مصفاً طور پر انکاس ہوتا ہے اور کسی قدر مکرر ہے اُس میں اسی قدر مکرر دکھائی دیتا ہے اور اکمل اور اتم طور پر یہ صفائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو حاصل ہے ایسی صفائی کسی دوسرے دل کو ہرگز حاصل نہیں۔

اس جگہ اس نکتہ کا بیان کرنا بھی ضروری ہے کہ خدا تعالیٰ جو علت العلل ہے جس کے وجود کے ساتھ تمام وجودوں کا سلسلہ وابستہ ہے جب وہ کہی مریا نہ یا قاسر نہ طور پر کوئی جنبش اور حرکت ارادی کسی امر کے پیدا کرنے کے لئے کرتا ہے تو وہ حرکت اگر اتم اور اکمل طور پر ہو تو جمیع موجودات کی حرکت کو مستلزم ہوتی ہے اور اگر بعض شیوں کے لحاظ سے یعنی جزئی حرکت ہو تو اُسی کے موافق عالم کے بعض اجزاء میں حرکت پیدا ہو جاتی ہے اصل حقیقت یہ ہے کہ خدا سے عزوجل کے ساتھ اسکی تمام مخلوقات اور جمیع عالموں کا جو علاقہ ہے وہ اُس علاقہ سے مشابہ ہے جو جسم کو جان سے ہوتا ہے اور جیسے جسم کے تمام اعضاء روح کے ارادوں کے تابع ہوتے ہیں اور جس طرف روح جھپکتی ہے اُسی طرف وہ جھپک جاتے ہیں یہی نسبت خدا تعالیٰ اور اسکی مخلوقات میں پائی جاتی ہے۔ اگرچہ میں صاحب فصوص کی طرح حضرت واجب الوجود کی نسبت یہ تو نہیں کہتا کہ خلق الاشیاء ہو عینہا۔ مگر یہ ضرور کہتا ہوں کہ خلق الاشیاء ہو عینہا۔ ہذا العالم کصریح مرد من قواریر و ماء الطاقت العظمیٰ کجہ می تختہا و یفعل ما یرید یخیل فی عیون قاصرۃ کا نہا ہو یکعبون الشمس والقمر والنجوم موثرات بناتہ دلا موثرات الامور۔

حکیم مطلق نے میرے پر یہ راز سرسب کہہ دیا ہے کہ یہ تمام عالم سوا ہی جمیع جزاء کے اُس علت العلل کے کاموں اور ارادوں کی انجام دہی کے لئے سچ مچ اُس کے اعضاء کی طرح واقع ہے جو خود بخود قائم نہیں بلکہ ہر وقت اُس روح اعظم سے قوت پاتا ہے جیسے جسم کی تمام قوتیں جان کی طفیل سے ہی ہوتی ہیں اور یہ عالم جو اُس وجود اعظم کے لئے قائم مقام اعضاء کا ہے بعض چیزیں اُس میں ایسی ہیں کہ گویا اُس کے چہرہ کا نذر ہیں جو ظاہری یا باطنی طور پر اُس کے ارادوں کے موافق روشنی کا کام دیتی ہیں اور بعض ایسی چیزیں ہیں کہ گویا اُس کے ہاتھ ہیں اور بعض ایسی ہیں کہ گویا اُس کے پیر ہیں اور بعض اُس کے سانس کی طست ہیں غرض یہ مجبوراً ہم خدا تعالیٰ کے لئے یلورایکے لئے ہم کے واقعہ ہے اور تمام آب

وتمب اُس اندام کی اور ساری زندگی اُسکی اُسی روحِ عظیم سے ہے جو اُسکی قیوم ہے اور جو کہ
اُس قیوم کی ذات میں ارادی حرکت پیدا ہوتی ہو وہی حرکت اُس اندام کے کل اعضا یا بعض میں
جیسا کہ اُس قیوم کی ذات کا تقاضا ہو پیدا ہو جاتی ہے۔

اس بیان مذکورہ بالا کی تصویر دکھلانے کے لئے تخیلی طور پر ہم فرض کر سکتے ہیں کہ قیوم
عالمین ایک ایسا وجودِ عظیم ہے جس کے بیشمار مہم پر اور ہر ایک عضو اس کثرت
سے سے کہ تعداد سے خارج اور لامتناہی اور طول رکھتا ہے اور تندوی کی طرح اُس وجودِ عظیم
کی تارین بھی ہیں جو صفحہ ہستی کے تمام کناروں تک پہنچ رہی ہیں اور کشش کا کام دے
رہی ہیں یہ وہی اعضا ہیں جن کا دوسرے نقطوں میں عالم نام ہے جب قیوم عالم کوئی حرکت
کی یا کئی کرے گا تو اُسکی حرکات کے ساتھ اُس کے اعضا میں حرکت پیدا ہو جانا ایک لازمی امر
کا اور وہ پختہ تمام ارادوں کو انہیں اعضا کے ذریعے سے ظہور میں لائے گا کسی اور طرح سے
پس یہی ایک عام فہم مثال اُس روحانی امر کی ہے کہ جو کہا گیا ہے کہ مخلوقات کی ہر ایک جزو
خدا تعالیٰ کے ارادوں کی تابع اور اُس کے مقاصد غنیہ کو اپنے خادمانہ چہرہ میں ظاہر کر رہی
ہے اور کمال درجہ کی اطاعت سے اُس کے ارادوں کی راہ میں محو ہو رہی ہے۔ اور یہ اطاعت
اس قسم کی ہرگز نہیں ہے جسکی صرف حکومت اور زبردستی پر بنا ہو بلکہ ہر ایک چیز کو خدا تعالیٰ
کی طرف ایک مقناہی کشش پائی جاتی ہے اور ہر ایک ذرہ ایسا بالطبع اُسکی طرف جھکا ہوا
معلوم ہوتا ہے جیسے ایک وجود کے متفرق اعضا اُس وجود کی طرف جھکے ہوئے ہوتے ہیں
پس درحقیقت یہی سچ ہے اور بالکل سچ کہ یہ تمام عالم اُس وجودِ عظیم کے لئے بطور اعضا کے
واقعہ ہے اور اسی وجہ سے وہ قیوم العالمین کہلاتا ہے کیونکہ جیسی جان اپنے بدن کی قیوم
ہوتی ہے ایسا ہی وہ تمام مخلوقات کا قیوم ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو نظامِ عالم کا بالکل بگڑ جاتا۔
ہر ایک ارادہ اُس قیوم کا خواہ وہ ظاہری ہو یا باطنی دینی ہو یا دنیوی اسی مخلوقات کے توسط سے ظہور پذیر ہوتا
ہے اور کوئی ایسا ارادہ نہیں کہ بغیر ان وسیلے کے زمین پر ظاہر ہو جو یہی قدیمی قانون قدرت ہے کہ جو ابتدا سے بندہ ہو چلا آتا
ہے مگر ان لوگوں کی سمجھ پر سخت تعجب ہے کہ وہ ظاہری بارش ہونے کے لئے جو بادلوں کے ذریعہ
زمین پر ہوتی ہے بخاراتِ مائیمہ کا توسط ضروری خیال کرتے ہیں اور خود بخود قدرت سے
بغیر بادل سے بارش ہو جانا محال سمجھتے ہیں لیکن الہام کی بارش کے لئے جو صاف دلوں پر
ہوتی ہے وہ ایک کے بادلوں کا توسط جو عند الشریع ضروری ہے اُس پر جمالت کی نظر سے

ہستے ہیں اور کہتے ہیں کہ کیا خدا تعالیٰ بغیر ملائیکہ کے توسط کے خود بخود الہام نہیں کر سکتا تھا وہ اس بات کے قائل ہیں کہ بغیر توسط ہوا کے آواز سن لینا خلاف قانون قدرت ہے مگر وہ ہوا جو روحانی طور پر خدا تعالیٰ کی آواز کو مہم ہون کے دلون تک پہنچاتی ہے اُس قانون قدرت سے غافل ہیں وہ اس بات کو مانتے ہیں کہ ظاہری آنکھوں کی بصارت کے لئے آفتاب کی روشنی کی ضرورت ہے مگر وہ روحانی آنکھوں کے لئے کسی آسمانی روشنی کی ضرورت یقیناً نہیں رکھتے۔

اب جبکہ یہ قانون الہی معلوم ہو چکا کہ یہ عالم اپنے جمیع قوی ظاہری و باطنی کیساتھ حضرت واجب الوجود کے لئے بطور اعضا کے واقع ہے اور ہر ایک چیز اپنے اپنے محل اور موقع پر اعضا ہی کا کام دے رہی ہے اور ہر ایک ارادہ خدا تعالیٰ کا انہیں اعضا کے ذریعہ سے ظہور میں آتا ہے کوئی ارادہ بغیر ان کی توسط کے ظہور میں نہیں آتا تو اب جاننا چاہیے کہ خدا تعالیٰ کے وحی میں جو پاک دلون پر نازل ہوتی ہے جبریل کا تعلق جو شریعت اسلام میں ایک ضروری مسئلہ سمجھا گیا اور قبول کیا گیا ہے یہ تعلق ہی اسی فلسفہ حق پر ہی مبنی ہے جس کا وہی ہم ذکر کر چکے ہیں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ حسب قانون قدرت مذکورہ بالا یہ امر ضروری ہے کہ وحی کے اتقیا ملکہ وحی کے عطا کر نیکے لئے بھی کوئی مخلوق خدا تعالیٰ کے الہامی اور روحانی ارادہ کو بمبصرہ ظہور لانے کے لئے ایک عضو کی طرح منکر خدمت بھی لاوے جیسا کہ جسمانی ارادوں کے پورا کرنے کے لئے بجالار ہے ہیں سو وہ وہی عضو جو جسکو دوسرے لفظوں میں **جبریل** کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے جو بہ تبعیت حرکت اُس وجود اعظم کے سچ مچ ایک عضو کی طرح بلا توقف حرکت میں آجاتا ہے یعنی جب خدا تعالیٰ محبت کرنے والے دل کی طرف محبت کے ساتھ رجوع کرتا ہے تو حسب قاعدہ مذکورہ بالا جسکا وہی بیان ہو چکا ہے جبریل کو بھی جو سانس کی ہوا یا آنکھ کے نور کی طرح خدا تعالیٰ سے نسبت رکھتا ہے اُس طرف ساتھ ہی حرکت کرنی پڑتی ہے یا یوں کہو کہ خدا تعالیٰ کی جنبش کیساتھ ہی وہ یہی بلا اختیار و بلا ارادہ اسی طور سے جنبش میں آجاتا ہے کہ جیسا اصل کی جنبش سی سایہ کا ملنا طبعی طور پر ضروری امر ہے پس جب جبریل نور خدا تعالیٰ کی کشش اور تحریک اور نفع و نفع سے جنبش میں آجاتا ہے تو مگر اس کی ایک ایسی تصویر جسکو روح القدس کے ہی نام سے موسوم کرنا چاہیے محبت صادق کے دل میں منقش ہو جاتی ہے اور اُسکی محبت صادق کا ایک عضو

لازم ٹہر جاتی ہے تب یہ قوت خدائے تعالیٰ کے آواز سُکنے کے لئے کان کا فائدہ بخشتی ہے اور اُس کے عجائبات کے دیکھنے کے لئے آنکھوں کی قائم مقام ہو جاتی ہے اور اُس کے الہامات زبان پر جاری ہونگے لئے ایک ایسی حرارت کا کام دیتی ہے جو زبان کے پیچھے کوزہ کے ساتھ الہامی خط پر چلاتی ہے اور جب تک یہ قوت پیدا نہ ہو اُس وقت تک انسان کا دل اندر کی طرح ہوتا ہے اور زبان اُس ریل کی گاڑی کی طرح ہوتی ہے جو چلنے والے انجن سے الگ پڑی ہو لیکن یاد رہے کہ یہ قوت جو روح القدس سے موسوم ہے ہر ایک دل میں یکساں برابر پیدا نہیں ہوتی بلکہ جیسے انسان کی محبت کامل یا ناقص طور پر ہوتی ہے اُسی اندازہ کی موافق یہ جبریلی نور اُس پر اثر ڈالتا ہے۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ یہ روح القدس کی قوت جو دونوں محبتوں کے ملنے سے انسان کے دل میں جبریلی نور کے پرتو سے پیدا ہو جاتی ہے اُس کے وجود کے لئے یہ امر لازم نہیں کہ ہر وقت انسان خدا تعالیٰ کا پاک کلام سُنتا ہی رہے یا کشفی طور پر کچھ دیکھتا ہی رہے بلکہ یہ تو انوارِ سماویہ کے پانے کے لئے اسبابِ قویہ کی طرح ہے یا یوں کہو کہ یہ ایک روحانی روشنی روحانی آنکھوں کے دیکھنے کے لئے یا ایک روحانی موارِ روحانی کانوں تک آواز پہنچانے کے لئے بجانب اللہ ہے اور ظاہر ہے کہ جب تک کوئی چیز اسے موجود نہ ہو تو مجبوراً روشنی کچھ دکھا نہیں سکتی اور جب تک مشکلم کے موہنہ سے کلام نہ نکلے مجبوراً کانوں تک کوئی خبر نہیں پہنچا سکتی سو یہ روشنی یا یہ موارِ روحانی ہو اس کے لئے محض ایک آسمانی مویہ عطا کیا جاتا ہے جیسے ظاہری آنکھوں کے لئے آفتاب کی روشنی اور ظاہری کانوں کے لئے ہوا کا ذریعہ مقرر کیا گیا ہے اور جب باری تعالیٰ کا ارادہ اس طرف متوجہ ہوتا ہے کہ اپنا کلام اپنے کسی مہم کے دل تک پہنچا دے تو اُسکی اس مستحکم نہ حرکت سے سوا جبریلی نور میں اللہ کے لئے ایک روشنی کیونچہ یا ہو انکھوں کی طرح ایک لسان کے لئے ایک حرارت کی موج پیدا ہو جاتی ہے اور اُس تسوج یا اُس حرارت سے بلا توقف وہ کلام مہم کی آنکھوں کے سامنے لکھا ہوا دیکھائی دیتا ہے یا کانوں تک اُسکی آواز پہنچتی ہے یا زبان پر وہ الہامی الفاظ جاری ہوتے ہیں اور روحانی حواس اور روحانی روشنی جو قبل از المعام ایک قوت کی طرح ملتی ہے یہ دونوں قوتیں اس لئے عطا کی جاتی ہیں کہ تا قبل از نزول المعام کے قبول کرنے کی استعداد پیدا ہو جائے کیونکہ اگر الہام ایسی حالت میں نازل کیا جاتا کہ مہم کا دل

حواس روحانی سے محروم ہوتا یا روح القدس کی روشنی دل کی آنکھ کو پہنچی نہ ہوتی تو وہ الہام الہی کو کن آنکھوں کی پاک روشنی سے دیکھ سکتا سو اسی ضرورت کی وجہ سے یہ دونوں پہلے ہی سے طبین کو عطا کی گئیں اور اس تحقیق سے یہ بھی ناظرین سمجھ لیں گے کہ وحی کے متعلق جبریل کے تین کام ہیں۔

اول یہ کہ جب رحم میں ایس شخص کے وجود کے لئے نطفہ پڑتا ہے جس کی فطرت کو اللہ جل شانہ اپنی رحمانیت کے تقاضا سے جس میں انسان کے عمل کو کچھ دخل نہیں ملتا نہ فطرت بنانا چاہتا ہے تو اس پر اسی نطفہ ہونیکے حالت میں جبریل نور کا سایہ ڈال دیتا ہے تب ایس شخص کی فطرت منجانب اللہ الہامی خاصیت پیدا کر لیتی ہے اور الہامی حواس اس کو مل جاتے ہیں۔

پھر دوسرا کام جبریل کا یہ ہے کہ جب بندہ کی محبت خدا تعالیٰ کی محبت کے زیر سایہ اُڑتی ہے تو خدا تعالیٰ کی مریدانہ حرکت کی وجہ سے جبریل نور میں بھی ایک حرکت پیدا ہو کر محبت صادق کے دل پر وہ نور جا پڑتا ہے یعنی اس نور کا عکس محب صادق کے دل پر پڑ کر ایک عکسی تصویر جبریل کی آئین میں پیدا ہو جاتی ہے جو ایک روشنی یا ہوا یا گرمی کا کام دیتی ہے اور بطور ملکہ الہامی کے طبیم کے اندر رہتی ہے ایک برائے اسکا جبریل کے نور میں غرق ہوتا ہے اور دوسرا طبیم کے دل کے اندر داخل ہو جاتا ہے جس کو دوسرے لفظوں میں روح القدس یا اسکی تصویر کہہ سکتے ہیں۔

تیسرا کام جبریل کا یہ ہے کہ جب خدا تعالیٰ کی طرف سے کسی کلام کا ظہور ہو تو ہوا کی طرح موج میں اگر اس کلام کو دل کے کانوں تک پہنچا دیتا ہے یا روشنی کے پیرا میں میں افز و خستہ ہو کر اسکو نظر کے سامنے کر دیتا ہے یا حرارت محرکہ کے پیرا میں میں تیزی پیدا کر کے زبان کو الہامی الفاظ کی طرف چلاتا ہے۔

اس جگہ میں ان لوگوں کا دہم بھی دور کرنا چاہتا ہوں جو ان شکوک اور شبہات میں مبتلا ہیں جو اولیا اور انبیاء کے الہامات اور مکاشفات کو دوسرے لوگوں کی نسبت کیا جھوٹا ہو سکتی ہے کیونکہ اگر نبیوں اور ولیوں پر امور غیبیہ کہلتے ہیں تو دوسرے لوگوں پر بھی کہہ ہی کہلجاتی ہیں بلکہ بعض فاسقوں اور فایات درجہ کے بدکاروں کو بھی سچی خوابیں آجاتی ہیں بلکہ بعض پرلے درجہ کے بدعاش اور شریر آدمی اپنے ایسے مکاشفات بیان کیا کرتے ہیں کہ آخر وہ سچی نکلتے ہیں پس جبکہ ان لوگوں کے ساتھ جو اپنے تئیں نبی یا کسی اور خاص درجہ کے آدمی تصور کرتے ہیں ایسے ایسے بدچلن آدمی بھی شریک ہیں جو بدچلنیوں اور بدعاشیوں میں چھٹے ہوئے

اور شہرہ آفاق ہیں تو نبیوں اور ولیوں کی کیا فضیلت باقی رہی سو میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ درحقیقت یہ سوال جس قدر اپنی اصل کیفیت رکھتا ہے وہ سب درست اور صحیح ہے اور جبریل نور کا پہلا لیسواں حصہ تمام جہان میں پھیل چکا ہے جس سے کوئی فاسق اور فاجر اور پرے درجہ کا بدکار بھی باہر نہیں بلکہ میں یہاں تک مانتا ہوں کہ تجربہ بین آچکا ہے کہ بعض اوقات ایک نہایت درجہ کی فاسقہ عورت جو کنجریوں کے گروہ میں سے ہے جسکی تمام جوانی بدکاری میں ہی گزری ہے کبھی سچی خواب دیکھ لیتی ہے اور زیادہ تر تعجب یہ ہے کہ ایسی عورت کبھی ایسی رات میں بھی کہ جب وہ بادہ سرد و آتشناہیر کا مصداق ہوتی ہے کوئی خواب دیکھ لیتی ہے اور وہ سچی نکلتی ہے مگر یاد رکھنا چاہیے کہ ایسا ہی ہونا چاہیے تھا کیونکہ جبریل نور آفتاب کی طرح جو اس کا میڈ کو اثر ہے تمام مہمورہ عالم پر حسب استعداد انکی اثر ڈال رہا ہے اور کوئی نفس بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ بالکل تاریک ہو کم سے کم ایک ذرہ سی محبت وطن اصلی اور محبوب اصلی کی ادنیٰ سی ادنیٰ سرشت میں بھی ہے اس صورت میں نہایت ضروری تھا کہ تمام بنی آدم پر یہاں تک کہ انکے مجاہدین بھی کیسے جبریل کا اثر ہوتا اور فی الواقعہ ہے بھی کیونکہ مجاہدین بھی جنکو عوام الناس مجذوب کہتے ہیں اپنی بعض حالات میں بوجہ اپنی ایک طور کے انقطاع کے جبریل نور کے نیچے جا پڑتے ہیں تو کچھ کچھ انکی باطنی آنکھوں پر اس نور کی روشنی پڑتی ہے جس سے وہ خدا تعالیٰ کے تصرفات خفیہ کو کچھ کچھ دیکھ سکتی ہے مگر ایسی مثالوں یا ایسی کاشفات سے نبوت اور ولایت کو کچھ صدمہ نہیں پہنچتا اور انکی شان بلند میں کچھ بھی فرق نہیں آتا اور کوئی التباس حیران کرنے والا واقعہ نہیں ہوتا کیونکہ درمیان میں ایسا فرق میں ہے کہ جو بدیہی طور پر ہر ایک سلیم العقل سمجھ سکتا ہے اور وہ یہ ہے کہ خواص اور عام کی خواہیں اور کاشفات اپنی کیفیت اور کیفیت اتصال و انفصال میں ہرگز برابر نہیں ہیں جو لوگ خدا تعالیٰ کے خاص بند ہیں وہ خارق عادت کے طور پر نعمت غیبی کا حصہ لیتے ہیں دنیا ان نعمتوں میں جو انہیں عطا کی جاتی ہیں صرف ایسے طور کی شریک ہے جیسے شاہ وقت کے خزانہ کے ساتھ ایک گداور ہو کہ ایک درم کے حامل رکھنی کیوجہ سے شریک خیال کیا جائے لیکن ظاہر ہے کہ اس ادنیٰ مشارکت کیوجہ سے نہ بادشاہ کی شان میں کچھ شکست آسکتی ہے اور نہ اُس گدا کی کچھ شان بڑھ سکتی ہے اور اگر ذرہ غور کر کے دیکھو تو یہ ذرہ مثال مشارکت ایک کرم شب تاب بھی جسکو پٹ بیچنا یا جگنو بھی کہتے ہیں آفتاب کے ساتھ رکھتا ہے تو کیا وہ اس مشارکت کیوجہ سے آفتاب کی عزت

میں سے کوئی حصہ لے سکتا ہے سو جانا چاہیے کہ حقیقت تمام فضیلتیں باعتبار اعلیٰ درجہ کی کمال کے جو کثرت اور کیفیت کے رو سے حاصل ہو پیدا ہوتی ہیں یہ نہیں کہ ایک حرف کی شناخت سے ایک شخص فاضل اصل کا ہم پایہ ہو جائیگا یا اتفاقاً ایک مصروف بن جانے سے بڑے شاعر بن جائے گا۔ اور وہ مثال شراکت میں کوئی نوع حکمت یا حکومت کے خالی نہیں اگر ایک بادشاہ سارے جہان کی حکومت کرتا ہے تو ایسا ہی ایک مزدور آدمی اپنی جہونپٹری میں اپنی سچوں اور اپنی بیوی پر حاکم ہے۔ یہ بات کہ خدا تعالیٰ نے نیک بختوں اور بد بختیوں میں مشارکت کیوں رکھی اور ختم کے طور پر غافلین کے گرد وہ کو نعمت غیبی کا کیوں حصہ دیا اس کا جواب یہ ہے کہ الزام اور اتمام حجت کیلئے اس ضمنی شراکت کی وجہ سے ہر ایک منکر کاملوں کی حالت کا گواہ ہو جائے کیونکہ جبکہ وہ اپنی چوڑے سے دائرہ استعداد میں کچھ نمونہ ان باتوں کا دیکھتا ہے جو ان کاملوں کی زبان سے سنتا ہے پس اس توڑی سی جہلک کی وجہ سے اس کے لئے یہ ممکن نہیں کہ اپنی سچی دل سے ان الہامی امور کو بالکل غیر ممکن سمجھے سو وہ اس روحانی خاصیت کا ایک ذرا سا نمونہ اپنے اندر رکھنے کی وجہ سے خدا تعالیٰ کے الزام کے نیچے ہی جکے رو سے بحالت انکار وہ بڑا جائیگا جیسا کہ آجکل کے آریہ خیال کر رہے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے چاروں دیدوں کو نازل کر کے ہر ایک تحت ہمیشہ کیلئے الہام کی صفت کو لپیٹ دیا ہے۔ مگر خدا تعالیٰ کا قانون قدرت انہیں ملزم کرتا ہے جبکہ وہ کچھ خود دیکھتے ہیں کہ یہ سلسلہ انکشافات غیبیہ کا اب تک جاری ہے اور انہیں ہی فاسق آدمی بھی کہہ سکتے ہیں خواہ میں دیکھ لیتوں ہیں پس ظاہر ہے کہ وہ خدا جسے اپنا روحانی فیض نازل کر فیض اس زمانہ کے فاسقوں اور دنیا پرستوں کو بھی محروم نہیں رکھا اور انہیں بھی باوجود فقدان کامل مناسبت کے کہہ سکتے ہیں شحات فیض نازل کرتا ہے تو اپنی نیک بندوں پر جو اسکی مرضی چلیں اور اکل اور اتم طور پر اس کی مناسبت رکھیں کیا کچھ نازل کرتا نہیں ہوگا اور ایک بہید اس ضمنی مشارکت میں یہ ہے کہ تاہر ایک شخص کو وہ کیسا ہی فاسق اور بدکار یا کاذب و غور ہو اس مشارکت پر غور کر فیض سمجھ لیں کہ خدا تعالیٰ نے اسی ہلاک کر نیکی لئے پیدا نہیں کیا بلکہ اُس نے اُس کے اندر ترقی کی راہ رکھی ہے اور اُسکو ہی تخم کی طور پر ایک نمونہ دیا ہے جس میں وہ آگے قدم بڑھا سکتا ہے اور وہ فطرۃً خدا تعالیٰ کی خوان نعمت کی محرم نہیں ہیں ہاں اگر آپ بے راہی اختیار کر کے اُس نور کو جو اُس کے اندر رکھا گیا ہے غیر مستعمل چھوڑ کر آپ محروم بن جائیں اور ان طبعی طریقوں کو جو نجات پانے کے طریق ہیں دیدہ و دانستہ چھوڑ دیں تو یہ خود اس کا ساختہ پر داختہ ہے جس کا بد نتیجہ اُسے پہنکتا پڑے گا۔

یاد داری

جو کچھ ہم نے رسالہ فتح اسلام میں الہی کارخانہ کے بارے میں جو خداوند
عزوجل کی طرف سے ہمارے سپرد ہوا ہے پانچ شاخوں کا ذکر کر کے دینی
مخلصوں اور اسلامی ہمدردوں کی ضرورت امداد کے لئے لکھا ہے اسکی
طرف ہماری باخلاص اور پر جوش بھائیوں کو بہت جلد توجہ کرنی چاہیے
کہ تا یہ سب کام باحسن طریق شروع ہو جائیں ؟
راقم مرزا غلام احمد از قادیان ضلع گورداسپور

اطلاع بخیرست علماء اسلام

جو کچھ اس عاجز نے نیشیل مسیح کے بارے میں لکھا ہے یہ مضمون متفرق طور پر تین رسالوں
میں دیج ہے یعنی فتح اسلام اور توضیح مرام اور ازالہ اوہام میں پس مناسب ہے کہ جیت تک
کوئی صاحب ان تینوں رسالوں کو غور سے نہ دیکھ لیں تب تک کسی مخالفانہ رائے ظاہر
کرنیکے لئے جلدی نہ کریں۔ والسلام علی من اتبع الهدی

الرازم خاں سائر از اعلام احمد

خاکیست این کوه زین کوه ملک
 در افق هند است سر به آگره ملک

بقلم شیخ علی محمد کاتب
۱۱ رگست ۱۳۴۶